









# كتاب

﴿ الحصون الحميدية ﴾

﴿ لحفاظة العقائد الاسلاميه ﴾

تأليف حضرة الأستاذ العلامة العامل والجهيد الكامل

صاحب الفضيلة السيد الشيخ حسين أفندي الجسر

مؤلف الرسالة الحميدية غفر الله تعالى

ذنبه وستر عيوبه بيمينه

وكرمه آمين



﴿ طبع على نفقة محمد أمين الخانجي وشركاه ﴾

---

( طبع بمطبعة السعادة بجوار محافظة مصر )

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين \* والصلاة والسلام على سيدنا \* (محمد) \* أشرف  
 المرسلين \* وعلى آله وصحبه أجمعين \* (أما بعد) فيقول الفقير  
 الحقير الراجي من الله غفران الوزر \* عبده حسين بن محمد الجسر \*  
 الطرابلسي عفا الله عنه \* انه من المعالوم المسلم عند كل مطلع على تاريخ  
 الأمة المحمدية أن إيمان أهل الاسلام \* بجميع ما جاء به الرسول عليه  
 الصلاة والسلام \* كان في عصره عصر السعادة مستنداً للقرآن  
 الشريف \* وحديث الرسول المنيف \* مؤيداً بأدلة العقل السليم \*  
 الناهج في المنهج القويم \* خالصاً من شوائب الشبه والاهواء \* سليماً  
 من غوائل الأغاليط واختلاف الآراء \* فلذلك كانت عمراته يانعة \*  
 وزواهره ساطعة \* فكنت ترى أفراد الأمة محافظين على إقامة العبادات  
 وانتظام شأن المعاملات \* ممتثلين للأوامر \* منتهين عن المناكر \*  
 متحلين بأخلاق الدين الحسنة \* وآداب المستحسنة \* لأنه متى طاب  
 الأصل طابت الفروع \* وعذوبة الماء تنشأ عن صفاء ينبوع \*  
 وقد دام ذلك في المسامين \* وجماعة الموحدين \* الى أن أمر أحد

الخلفاء العباسيين بترجمة كتب الفلاسفة المتقدمين الى اللغة العربية \*  
 وانتشرت تلك التراجم بين الأمة الاسلامية \* ونشأ من الاطلاع عليها شبه  
 زعزعت ايمان ضعفاء المسلمين \* ومن ليس عندهم تمكن في معرفة  
 أصول دين سيد المرسلين \* فانبرى عند ذلك علماء الأمة المحمدية وأئمتها  
 الأعلام \* المنسكون بما كان عليه المصطفى وأصحابه عليه وعليهم أفضل  
 الصلاة والسلام \* يردون القلوب الشوارد \* ويدفعون تلك الشبه  
 بما يرغم أنف كل معاند \* حتى رأيت كتبهم مزدانة بالدلائل القطعية \*  
 على إثبات العقائد الدينية \* وصادعة بردود الشبه التي كانت على الضعفاء  
 أعظم بلية \* حفظ الله تعالى بصنيعهم ايمان الأمة من الغوائل \* وحصنه  
 من صدمات الشبه بأقوى الدلائل \* وقد استقر الحال \* على هذا  
 المتوال \* الى أن ظهرت في هذه العصور الأخيرة \* الفلسفة الحديثة \*  
 التي خالف فيها أربابها طريقة أسلافهم الفلاسفة المتقدمين \* واعتقدوا في  
 ذلك أصولاً في الرياضيات والطبيعات لم تكن تعرف قبل هذا الحين \*  
 وانتشرت هذه الفلسفة بواسطة المطبوعات بين أهل الاسلام \* ونشأت  
 عنها شبه لم تكن معهودة في غابر الأعوام \* وصار كل عاقل يخشى على  
 إيمان الضعفاء من غوائل هذه الشبه الجديدة \* فتجدد الاحتياج الى  
 استئناف الردود السديدة \* وتأليف كتب في حفظ الايمان مفيدة \*  
 ولما من الله على تعالى على أهل هذا العصر \* بخليفة رفعت لجلالته ألوية

الشرف والفخر \* ونشرت لحضرته رايات الغز والنصر \* وسار  
 في اصلاح الرعية سيرا عجيبا \* وسلك في فجاج البرايا سلوكا غريبا \*  
 وقام على أقدام الاقدام \* ونشر منشور فضله على عموم الأنام \* وصرف  
 أوقاته لنفع الخاص والعام \* وبسط بساط المراحم لكافة تبعته \*  
 وأفاض فيوض المكارم على جميع صنوف رعيته \* ألا وهو ثاني  
 القمرين \* ومحى سنة سيد الكونين \* ناصر الشريعة الغراء \*  
 ورافع لواء المحجة البيضاء \* سلطان سلاطين العرب والعجم \* ومعيد  
 ما ندرس من آثار سالف الأمم \* الخليفة الأعظم \* والخاقان الأنجم \*  
 السلطان ابن السلطان السلطان الغازي (عبد الحميد) خان ابن السلطان  
 الغازي عبد الحميد خان نصره الله تعالى وأدامه \* ورفع على ذروة  
 الخافقين بالفتح المبين أعلامه \* وجه عنايته حفظه الله تعالى الى أحوال  
 العلوم والمعارف \* وألفت الطرف الى شؤون الفضائل والعوارف \*  
 فرآها بلسان الحال تشكو لجلالته \* وتطلب إحياءها بالمدح من أنظار  
 دولته \* فرئى لحالها \* وأصغى لقالها \* وسمع دعواها \* ولبي  
 شكواها \* فسيدها المكاتب والمدارس \* وأحضر لها من الكتب  
 والرسائل أنفس النفائس \* وساق اليها المعلمين من أقطار الارض \* وأمر  
 بإحياء دارسها واطاعة أمره فرض وأي فرض \* ففرى فيها من العلوم  
 والفنون \* ما يسر القلب المحزون \* ولم تزل المعارف تتشرف في البلاد \*



وتتضاعف ثمراتها وتزداد \* حتى استنقذت شبان الرعية من ظلمات الجهل \*  
ونورت أفكارهم بأنوار العرفان والفضل \* وقد علت بذلك همهم \*  
وازدادت بحسن معارفهم قيمتهم \* الآن ما أحدثته الفلسفة الحديثة التي  
نقلت الينا على متون المطبوعات من غوائل الشبهات \* قد يخشى منه  
زيغ عقائد شبان ضعفاء الأمة ووقوعهم في الضلالات \* فكان المطابق  
لرضائه العالى \* والموافق لرأى جلالته السامى \* تأليف كتاب مختصر  
يشتمل على تقرير العقائد الاسلامية يراها فيها العقلية \* ويتكفل بدفع  
تلك الشبه التي حدثت من الفلسفة الجديدة \* وسواها من الاغاليط  
المضرة بالعقيدة \* مع بيان ما يقضى بجلب قلوب شبان المسلمين \* لمحبة  
الدين المبين \* والتعشق لحضرة سيدنا ﴿ محمد ﴾ سيد المرسلين \*  
صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه أجمعين \* عسى أن نعم  
قراءته في جميع المكاتب السلطانية والمدارس الشاهانية \* محافظة  
على عقائد تلامذتها من أهل الملة الاسلامية والشرعية المحمدية \* فوفقت  
لهذه الخدمة الشريفة التي ينتج عنها ان شاء الله تعالى بانظار خليفة رسول الله  
الخير العظيم اعنوم الأمة الاسلامية وتسكون حسنة من حسنات شوكته  
حفظه الله وغرة من غرر عصره الجيدى السعيد المؤيد بتوفيق الله تعالى  
بجاء كتابا يسر قلوب المؤمنين \* ويقرأ عين الموحدين \* مشتملا على  
مقدمة وثلاثة أبواب كل باب منها يشتمل على فصول \* تحتوي على مائتين

الحاجة اليه من مهمات الاصول \* وعلى خاتمة تشتمل على بيان وجوب  
 الخلافة في الدين المجدى المبين \* وما لها من حقوق الاطاعة على عموم  
 المسلمين \* وهو حقيق بأن يسمى ( الحصون الجديدية \* لمحافظة العقائد  
 الاسلامية ) فنتوسل الى الله تعالى بروحانية حبيبه الاعظم \* صلى الله  
 تعالى عليه وسلم \* أن يؤيد عرش الخلافة العظمى بطول عمر وحياة  
 مولانا الخليفة الاعظم ويحفظ ذاته الكريمة  
 ويؤيده بالنصر المكين \* والفتح  
 المبين \* اللهم آمين

# المقدم

﴿ وهي تستقل على أربعة أبحاث ﴾

﴿ البحث الاول ﴾

( في تعريف علم التوحيد وثمرته وفضله واقتراض تعلمه )  
( على كل مكلف )

علم أن علم التوحيد هو علم يبحث فيه عن اثبات العقائد الدينية بالأدلة اليقينية وثمرته هي معرفة صفات الله تعالى ورسوله بالبراهين القطعية والفوز بالسعادة الآبدية وهو أصل العلوم الدينية وأفضلها لكونه متعلقاً بآداب الله تعالى وذات رسوله عليهم الصلاة والسلام وشرف العلوم بشرف العلوم وقد جاءت به جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام من لدن سيدنا آدم إلى سيدنا محمد عليه وعليهم أفضل الصلاة والتسليم ولكن لما كان الشيخ أبو منصور الماتريدي والشيخ أبو الحسن الأشعري أشهر من دون كتب هذا العلم وأقام الأدلة والبراهين على رد ما قاله المخالفون شاع انهما الواضعان له ويفترض تعلمه على كل مكلف من ذكر وأنثى ولو بأدلة إجمالية وأما معرفة أدلته التفصيلية فهي فرض كفاية إذا قام ببعض الأمة سقط الطلب عن

الباقين والصحيح أن من قلده غيره في العقائد الدينية بأن يعتقدها اعتقاداً جازماً لا يقبل الشك والتردد يكون إيمانه صحيحاً ولكنه يكون آثماً بترك النظر في الأدلة إن كان قادراً على ذلك والأفلا وإنما سمى هذا العلم علم التوحيد لأن أشهر مباحثه البحث عن توحيد الله تعالى وهو أساس الدين

## ﴿ البحث الثاني ﴾

( في بيان حقيقة الإيمان وحقيقة الاسلام )

إعلم أن الإيمان الذي كلف الله تعالى به عباده وجعل جزاءه دخول الجنة والنجاة من النار هو تصديق سيدنا ﴿ محمد ﴾ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما علم بحجته به بالضرورة أى اعتقاد صدقه عليه الصلاة والسلام اعتقاداً جازماً فيما جاء به عن الله تعالى وعلم بحجته به يقيناً مع الإذعان القلبى لذلك وذلك مثل الإيمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقضاء والقدر واقتراض الصلاة وبقية العبادات الاسلامية من الزكاة والصيام والحج على المستطيع وتحريم قتل النفس المعصومة ظاهراً والزنا وأمثال ذلك والاسلام هو الخضوع والانقياد باطناً وظاهراً لما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام وعلم بحجته به بالضرورة أى علم بحجته به يقيناً فكل من الإيمان والاسلام المنجيين لا ينغلق عن الآخر فكل مؤمن مسلم وكل مسلم مؤمن لأن المصدق ذلك التصديق للرسول عليه الصلاة

والسلام لا بد أن يكون خاضعا لما جاء به عليه الصلاة والسلام والخاضع هذا  
 الخضوع لا بد أن يكون مصداق ذلك التصديق ثم إن النطق بالشهادتين وهما  
 أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله قد جعل شرطاً لازماً لأجرائه  
 الأحكام الدنيوية على المؤمن من نحو منّا كحته والصلاة خلفه والصلاة  
 عليه ودفنه في مقابر المساهين فإذا لم ينطق بهما العذر كالخرس أو لم يتمكن من  
 النطق بهما بأن مات عقب ما آمن بقلبه أو اتفق له عدم النطق بهما بعد  
 الإيمان بقلبه أيضاً فهو مؤمن عند الله تعالى وناج في الآخرة لكن من امتنع  
 عن النطق بهما عناداً بعد أن عرض عليه ذلك فهو كافر والعياذ بالله تعالى  
 ولا عبرة بتصديقه القلبي الذي يحصل منه لأن هذا الامتناع قد جعله الشرع  
 منافية للإيمان وحكم بكفر صاحبه

### ❦ البحث الثالث ❦

❦ في بيان ما اعتبره الشرع منافية للإيمان ومبطلا له ❦

( والعياذ بالله تعالى )

إعلم أن الشرع الشريف نهى وحذر عن الأمور المنافية للإيمان وحكم  
 بكفر من يرتكبها وإن كان مصداقاً بقلبه ومنقاداً لما جاء به الرسول عليه  
 الصلاة والسلام وذلك مثل السجود للصنم اختياراً والاستهانة بما عظمه  
 الدين كالقرآن الشريف وحديث الرسول المنيف والشرعة المطهرة.

ورسل الله الكرام وأسماؤه العظيمة وصفاته الكريمة وأوامره ونواهيه  
والفرائض الدينية كالصلاة والحج أو الشتم لو احدث ما ذكر أو التلفظ بكلمة  
الكفر أو نحو ذلك فإن هذا وأمثاله ينافي الإيمان ويحكم على مرتكبه بالكفر  
والخذلان وكذلك إذا كذب الإنسان شيئاً من النصوص الشرعية الثابتة  
ورودها عن الرسول عليه الصلاة والسلام يقيناً كما آيات القرآن وأحاديث  
الرسول المتواترة عنه عليه السلام أى التى نقلها الجماعة الكثيرون الذين  
يؤمنون توافقهم على الكذب أو استحل حراماً ثبتت حرمة في الشرع قطعاً  
وظهرت حكمة قبحه كقتل النفس المعصومة والزنا وأمثال ذلك فإن ذلك  
الإنسان يكون قد أدخل بالتصديق الإيماني والانقياد الاسلامي وأتى بما  
يبطلهما ويحكم عليه شرعاً بالكفر وعلى كل من كفر والعياذ بالله  
تعالى أن يبادر لتجديد إيمانه واسلامه ويتوب مما ارتكبه والا فيستحق  
القتل في الدنيا والخلود في النار في الآخرة نعوذ بالله تعالى وبه نعتصم

### ﴿ البحث الرابع ﴾

( في أحكام العقل الثلاثة وهي الوجوب والاستحالة والجواز )  
إعلم أنه لما كان الإيمان بالله تعالى على ما سيأتي هو معرفة ما يجب لله تعالى  
وما يستحيل عليه وما يجوز في حقه سبحانه وكذلك الإيمان ببقية ما يجب  
الآلاء به من نحو الرسل والملائكة لزم أن نبين معنى الوجوب والاستحالة

والجواز العقليات التي انحصرت بها أحكام العقل وليس له حكم سواها  
فنقول اما الوجوب العقلي فهو عدم قبول الانتفاء والشيء الذي لا يقبل  
الانتفاء يقال له الواجب العقلي مثاله كون الواحد نصف الاثنين ووجود  
خالق العالم فكون الواحد نصف الاثنين واجب عقلي ووجود خالق العالم  
واجب عقلي لا يقبلان الانتفاء والعدم لكن الاول واجب عقلي بديهى  
لا يحتاج الى دليل والثانى واجب عقلي نظرى يحتاج الى دليل وأما  
الاستحالة فهي عدم قبول الثبوت والشيء الذي لا يقبل الثبوت يقال له  
المستحيل العقلي ويسمى محالاً أيضاً مثاله كون الثلاثة نصف العشرة  
ووجود شريك لخالق العالم فكون الثلاثة نصف العشرة مستحيل عقلي  
ووجود شريك لخالق العالم مستحيل ومحال عقلي لكن الاول مستحيل  
عقلي بديهى لا يحتاج الى دليل والثانى مستحيل عقلي نظرى يحتاج  
الى دليل

وأما الجواز فهو قبول الثبوت والانتفاء والشيء الذي يقبل الثبوت  
والانتفاء يقال له الجائز العقلي مثاله سفر زيد أو قلب الحجر ذهباً بقدرة الله  
تعالى فسفر زيد جائز عقلي وقلب الحجر ذهباً بقدرة الله تعالى جائز عقلي  
لكن الأول جائز عقلي بديهى لا يحتاج الى دليل ويسمى عادياً أيضاً بمعنى  
أنه يحصل وقوعه في العادة ولا تستغرب به العقول والثانى جائز عقلي  
غير بديهى يحتاج ثبوت جوازه الى دليل ويسمى غير عادى بمعنى انه

يندر وقوعه في العادة أو انه لم يقع قط ولذلك تستغر به العقول في بادئ الامر ولكن اذا بحث عنه بالدليل وجد انه جائز الوقوع وليس مستحيل الوجود ومثله انقلاب العصائب انا وانفلاق البحر وعدم حرق النار لجسد الانسان ونطق الحيوان الاعمى وأمثال ذلك فان هذه الاشياء وان كان وقوعها غير عادي لكن اذا بحث عنها بالدليل وجد أنها جائزة الوقوع وداخله تحت تصرف قدرة موجد العالم سبحانه وتعالى وانا اذا قطعنا النظر عن العادة لم تكن أمثال هذه الاشياء بأغرب من خلق الانسان الذي يكون أولاً تراباً ثم ينقلب نباتاً ثم غذاء ثم دماً ثم نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم حيواناً ناطقاً سميعاً بصيراً ثم يصير عالماً محققاً وحكيماً مدققاً ولولا العادة لكان من أغرب الغرائب عند العقل أن المطر ينزل على الارض الترابية فينبت به أنواع الاشجار والازهار والاثمار المتنوعة الالوان والطعوم والرائح والخواص ولولا العادة لكان من أعجب العجائب أن شرارة صغيرة تخرج من قدح حديدية على حجر فتبلغ مدينة كبيرة بأهلها وجميع ما فيها وتصير هم رماط ولولا العادة لكان من أبعد شيء عن التصديق أن قوة غير مرئية تحصل من تفاعل بعض الاجزاء فتحرك الاجسام العظيمة وتجري الاثقال الجسيمة وتتناقل بواسطتها أفكار البشر في أقطار الارض الشاسعة ولجج البحار الواسعة الا وهي القوة الكهربائية الى غير ذلك من الكائنات التي ما زال غرابها عن العقول الاتكرر وقوعها بيننا ولا فرق بين هذه الاشياء



العادية الوقوع وبين تلك الأشياء غير العادية الوقوع الاحصول العادة في  
الاولى دون الثانية والا فاذ انظرنا في الدليل العقلي وجدنا أن كلا منهما جائز  
الوقوع وداخل تحت تصرف قدرة موجد العالم الذي ابتدع هذه  
الأكوان وأودعها من الاسرار ما تحتار فيه الافكار وليعلم أن تلك  
الجائزات غير العادية هي التي جعل الله تعالى وقوعها على أيدي الرسل عليهم  
الصلاة والسلام معجزة لهم شاهدة بمدقهم فيما يخبرون به عنه تعالى كما سيأتي  
شرح هذا في المباحث الآتية ان شاء الله تعالى

## ﴿ الباب الاول ﴾

( في بيان الايمان بالله تعالى وبيان اعتقاد أهل السنة )

( بالنصوص الشرعية الواردة في صفاته سبحانه )

وفيه ستة فصول

## ﴿ الفصل الاول ﴾

( في تعريف الايمان بالله تعالى )

إعلم أن معنى الايمان بالله تعالى هو أن يعلم العبد ويعتقد اعتقاداً جازماً  
ما يجب لله تعالى من الصفات وما يستحيل عليه من اضدادها وما يجوز في  
حقه سبحانه فيعتقد اجلاً الاعتقاد جازماً انه يجب لله تعالى كل صفة كمال

تليق بشأن الألوهية ويستحيل عليه تعالى كل نقص ويجوز في حقه فعل كل ممكن أو تركه ولكن يجب على العبد أن يعتقد تفصيلاً بوجوب ثلاث عشرة صفة كماله لله تعالى عليها مدار الألوهية وعظمة شأن الربوبية وباستحالة اضدادها عليه سبحانه وتلك الصفات الثلاث عشرة هي الوجود وضده العدم والقدم وضده الحدوث والبقاء وضده الفناء والمخالفة للحوادث وضدها المماثلة للحوادث وقيامه تعالى بنفسه وضده قيامه تعالى بغيره والوحدانية وضدها أن لا يكون واحداً ولا ارادة وضدها الكراهية والقدرة وضدها الجبر والعلم وضده الجهل والسمع وضده الصمم والبصر وضده العمى والكلام وضده البكم والحياة وضده الموت وكال هذا الاعتقاد أن يكون بالبراهين المفيدة لليقين ولنشرح في الفصل الآتي بيان وجوب كل صفة من هذه الصفات الثلاث عشرة واستحالة اضدادها مع الدليل المفيد لليقين في ذلك بعون الله تعالى

## ﴿ الفصل الثاني ﴾

( في بيان الصفات الثلاث عشرة التي يجب الإيمان تفصيلاً )

( بوجوبها لله تعالى وباستحالة اضدادها مع الدليل المفيد )

اليقين في ذلك

## ❦ الصفة الاولى الوجود ❦

يجب لله تعالى الوجود ويستحيل عليه ضده وهو العدم والدليل على ذلك أن هذا العالم المشاهد لنا بجميع ما يحويه حادث وكل حادث لابد له من محدث فهذا العالم لابد له من محدث أما الدليل على أن هذا العالم حادث فهو كونه ملازماً للاعراض الحادثة من الحركة والسكون والصور الحيوانية أو النباتية أو المعدنية أو غيرها من الصور التي لا تخلو مادة العالم وجوهره عن واحدة منها وكل ملازم للحادث يكون حادثاً وتوضيحه أن هذه الأعراض حادثة بدليل أن كل واحد منها يزول ويخلفه غيره والقديم لا يزول لانه اما قديم لذاته واما قديم لغيره بمعنى ان شيئاً آخر قديماً استلزم وجوده ومادامت ذات القديم قائمة أو الذي استلزمه قائماً فلا يجوز عقلاً زواله فإذا ثبت كون هذه الاعراض حادثة نقول أصل مادة العالم وجوهره إما أنه كان موجوداً قديماً أو خالياً عن اعراض وهذا باطل لان الأعراض ملازمة له لا تخلو عنها جميعها إذا لم يتصور خلوها عن الحركة والسكون وجميع الصور واما أن يقال حدثت تلك الاعراض معه فثبت حينئذ أنه حادث والأعراض أيضاً حادثة فثبت أن هذا العالم بجميع ما يحويه حادث وهو المطلوب

بدو أما الدليل على ان كل حادث فلا له من محدث فلانه لو وجد الحادث

بدون محدث يلزم الترجيح بلامرجح وهو من المستحيلات البديهية  
وتوضيحه لمن قد يخفى عليه ذلك أن العقل لا يصدق بأن إحدى كفتي ميزان  
متساويتين في الثقل ينينا كانتا متوازنتين أو اليسرى مثلاً مائلة وبالغة بميلها  
إلى الأرض بسبب من الأسباب اذ رجحت اليمنى على اليسرى وارتفعت  
اليسرى إلى غاية ما يمكن من ارتفاعها وأن ذلك حصل بدون مرجح  
للكفة اليمنى الراجحة لا بقوة حيوان ولا بمصادمة هواء ولا جسم آخر سقط  
فيها ولا بشيء مما يصلح لترجيحها ومن يصدق بهذا عدم الحقاء ولا فرق بين  
هذا المثال وبين جميع ما يتصور من الحقائق سواء كانت حسية أو عقلية  
في أن الترجيح بلامرجح فيها من المستحيل كما هو ظاهر فثبت بهذا أن وجود  
الحادث بلا محدث مستحيل فلا بد لكل حادث من محدث يخرج منه مظلمة  
العدم إلى نور الوجود فثبت لنا الدعوى وهي أن هذا العالم الحادث  
لا بد له من محدث ثم إن هذا المحدث لا بد أن يكون موجوداً لأن المعدوم  
لا يصلح أن يكون. وجد الشيء كما هو ظاهر فثبت بجميع ما تقدم وجوب  
وجود محدث موجد لهذا العالم واستحالة عدمه وهو المطلوب من هذا  
البحث وقد سمي العقلاء هذا الموجد للعالم باله العالم ووردت الشرائع  
بتسميته باسم الجلالة وهو الله تبارك وتعالى


## ﴿ الصفة الثانية (القدم) ﴾

يجب لله تعالى القدم ويستحيل عليه تعدد وهو الحدوث والدليل على ذلك أنه سبحانه لو كان حادثا لاحتاج الى محدث ومحدثه مع فرضه حادثا يحتاج الى محدث وهكذا فيلزم إما الدور وإما التسلسل وكل من الدور والتسلسل محال فمأدى الى واحد منهما وهو حدوث الله تعالى يكون محالا وإذا استحال حدوثه وجب أن يكون قديما وهو المطلوب

أما الدور فهو توقف وجود كل من الشئين على وجود الآخر فيلزم أن كلا منهما وجد قبل وجود سببه فيلزم أن يوجد قبل وجود ذاته وهو ظاهر البطلان فلو قلنا أن الآلة الذي توقف عليه وجود العالم توقف وجوده على العالم لزم أن العالم قد وجد قبل وجود الآلة الذي كان سبب وجوده فيلزم أن يكون وجد العالم قبل وجود ذاته وهو ظاهر البطلان

وأما التسلسل فهو ترتيب أمور وتباعيقها في جانب الازل لانهاية لها وإنما حكم العقل باستحالة لأنه يستلزم المحال وما يستلزم المحال يكون محالا وقد ذكر العلماء لبيان استحالة التسلسل عدة أدلة نذكر منها ما يسهل فهمه فنقول لا شك أن العقل يحكم قطعا بأن الشئ الذي يكون محصورا بين حاصرين لا بد أن يكون متناهما واجتماع كونه محصورا بين حاصرين وكونه غير متناه محال فلو كان التسلسل جائزا عقلا لسأغ لنا أن نعرض خطين يخرجان من

نقطة بصورة ساقى شكل مثلث ذاهبين الى غير نهاية فاجزاؤها بمنزلة  
أمر مرتبة متعاقبة في جانب الازل غير متناهية ثم لنا أن نفرض المسافات  
التي بين هذين الخطين ونعتبرهما خطوطا تمتد وتطول كلما امتد الخطان

وتباعدا هكذا  فإذا قلنا بعدم تنهاى الخطين يلزم منه عدم

تنهاى المسافات بينهما التي اعتبرناها خطوطا فلا بد أن تنتهى الى خط من  
تلك الخطوط غير متناه والحال أنه محصور بين حاصرين وهما الخطان وقد  
تقدم أن المقدار الذي يكون محصورا بين حاصرين لا بد أن يكون متناهيا  
واجتماع كونه محصورا بين حاصرين وكونه غير متناه محال فإدى اليه  
وهو عدم تنهاى الخطين الذي فرضنا فيه التسلسل يكون محالا فيمديان  
أن كلامنا من الدور والتسلسل محال يثبت أن الاله الذي هو موجد العالم لا  
يجوز أن يكون حادثا عن شئ آخر والا يلزم الدور فيما لو قلنا أن وجود  
الاله متوقف على وجود العالم أو التسلسل فيما لو قلنا أن وجود الاله  
متوقف على وجود شئ آخر والنشئ الآخر متوقف على آخر وهكذا الى غير  
نهاية وكل من الدور والتسلسل محال كما تقدم فإيؤدى الى واجدهنهما وهو  
كون الاله حادثا متوقفا على غيره يكون محالا وإذا استحال حادثه وجب  
أن يكون قديما اذ لا واسطة بين الحدوث والقدم ووجوب قدمه سبحانه  
واستحالة حدوثه هو المطلوب

ثم بعد ثبوت قدم الله تعالى واستحالة حدوثه نقول ان قدمه سبحانه لذاته وليس قدمه لغيره بمعنى أن أمر آخر اقتضى وجوده لأنه لو قيل بأنه قديم لغيره لانتقل الكلام الى ذلك الغير ويقال هل هو قديم لذاته أو لغيره وهكذا الى غير نهاية فيلزم التسلسل وهو محال فلم يبق الا القول بأنه قديم لذاته أى أنه ليس مستنداً في قدمه الى سواء

### ﴿الصفة الثالثة (البقاء)﴾

يجب لله تعالى البقاء ويستحيل عليه ضده وهو الفناء والزوال والدليل على ذلك أنه قد ثبت وجوب القدم الذاتي لله تعالى واستحالة الحدوث عليه سبحانه وما دلم أنه تعالى قديم لذاته وذاته تعالى قائمة وقيامها يستلزم وجودها فلا يجوز أن يقبل الفناء والزوال فثبت بهذا أن الله تعالى يجب له البقاء ويستحيل عليه ضده وهو الفناء وهو المطلوب

### ﴿الصفة الرابعة (المخالفة للحوادث)﴾

يجب لله تعالى المخالفة للحوادث ويستحيل عليه ضدها وهو المماثلة للحوادث بأن يكون تعالى مشابها لهذه الموجودات الحادثة في خاصة من خواصها التي من طبيعة نفسها أن تكون لازمة لها لا تتغير عنها أو من طبيعة نفسها أن تقبلها سواء كانت توجد في جميع الأنواع منها أو في بعضها وذلك كالجوهرية والجمعية والعرضية والتحيز والتركيب والتجزؤ

والتولد عن الغير وولادة الغير والاتصال والانفصال والحيوانية والنباتية  
والمعدنية والانتقال من حيز الى حيز والانفعالات النفسية كالضحك  
والتمجيب وأمثال ذلك لأن الاله سبحانه لو شاء به هذه الموجودات الحادثة في  
شيء من تلك الخواص لكان مثله لأن الشيء الذي يشابه شيئاً آخر في  
خاصة من خواصه يكون مثله البتة ولو كان الاله مثلهما جاز عليه ما جاز عليها  
من الحدوث والفناء لأنه ما جاز على أحد المثلين جاز على الآخر وقد قام الدليل  
على وجوب قدمه تعالى وبقائه واستحالة حدوثه وفناءه فقد ثبت بهذا أن  
الله تعالى لا يجوز عليه أن يشابه هذه الموجودات الحادثة فوجب له مخالفتها  
واستحالة عليه المماثلة لها وهو المطلوب

### ﴿الصفة الخامسة (قيامه تعالى بنفسه)﴾

يجب لله تعالى قيامه بنفسه ويستحيل عليه تعالى ضده وهو قيامه بغيره  
بمعنى احتياجه الى مكان يقوم فيه أو محل يحمل فيه أو مخصص بخصمه أو  
موجد يوجده والدليل على ذلك أنه قد ثبت في دليل المخالفة للحوادث أنه  
تعالى ليس جوهر ولا جسماً فلا يحتاج الى مكان يقوم فيه لأن الاحتياج  
الى المكان من خواص الجواهر والاجسام وثبت هناك أنه تعالى ليس  
عرضاً فلا يحتاج الى محل يحمل فيه ويتقوم به كاحتياج الاعراض مثل  
الألوان والطعوم الى ذلك وثبت أيضاً أنه تعالى قديم فلا يحتاج الى مخصص  
يخصصه ووجد يوجده فثبت وجوب قيامه تعالى بنفسه واستحالة قيامه



بغيره وهو المطلوب

### ﴿ الصفة السادسة (الوحدانية) ﴾

يجب لله تعالى الوحدانية أى انه تعالى واحد فى ذاته وفى صفاته وفى أفعاله ويستحيل عليه ضدها وهو أن لا يكون تعالى واحداً فإذ كبر أن يكون مركباً فى ذاته أو فى صفاته أو يكون له مماثل فى ذاته أو فى صفاته أو له مشارك فى خلق فعل من الأفعال

أما الدليل على انه تعالى ليس مركباً فى ذاته ولا فى صفاته فهو أنه تعالى لو كان مركباً فى واحد منهما لاشبه الحوادث فى خاصته من خواصها ومقتضيات ذاتها وهو التركيب كما تقدم فى دليل مخالفته تعالى للحوادث فيكون حادثاً مثلاً وقد قام الدليل على وجوب قدمه تعالى واستحالة حدوثه وأما الدليل على انه تعالى ليس له مماثل فى ذاته ولا فى صفاته فلا نه لو وجد له مماثل فى ذاته يجب لذلك المماثل ما يجب له تعالى ويستحيل عليه ما يستحيل عليه سبحانه وتعالى أو وجد له مماثل فى صفاته الواجبة القديمة لاشياء فى تمام القدرة على كل ممكن كما سيأتى فى اثبات وجوب القدرة الثامنة له تعالى لكان ذلك المماثل فى الذات أو فى الصفات الواجبة القديمة إليه ولو كان معه سبحانه وتعالى فى الوجود إليه لما وجد هذا العام كما أشير إليه بقوله تعالى ( لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ) أى لو كان يقوم فى خلق السموات

والأرض آلهة غير الله تعالى أى وإن كان الله تعالى معهم لفسدنا أى لم توجد  
وشرح هذا الدليل أن يقال لو تعدد إله العالم كأن يكون هناك إلهان أو  
أكثر لافرق فى هذا الاستدلال لما وجد شئ من هذا العالم لكن عدم  
وجود شئ من هذا العالم باطل لانه موجود وثابت بالشهادة فأدى اليه  
وهو تعدد الاله ليكون باطلا واذا بطل التعدد ثبتت الوحدة وهى  
المطلوب وانما يلزم من وجود إلهين عدم وجود شئ من العالم لانهما إما أن  
يتفقا على ايجاد هذا العالم وإما أن يختلفا فإن اتفقا فلا جائز أن يوجد لانه إما  
أن يحصل بايجاد كل منهما وجود العالم مستقل فيلزم أن له وجودين وهو  
انما له وجود واحد فقط وإما أن لا يحصل بايجادهما الوجود واحد للعالم  
فيلزم أن كلا منهما له وجوده بانفراده بل بمشاركة الآخر فيكون هذان  
الإلهان قدر كبا وجعلا إلهما واحدا ينسب اليه الايجاد ولا ينسب لواحد منهما  
على الاستقلال لانه جزء الموجد لا موجد مستقل وإله العالم انما هو وجوده  
المستقل اذ يلزم له كمال القدرة وغيره المستقل يكون عاجزا محتاجا الى معين  
وأىضا اذا قيل ان الاله حقيقة هو المجموع المركب من الاثنين قلنا قد ثبت ان  
التركيب محال على الاله لوجوب مخالفته للحوادث فى صفاتها التى من  
نجواص نفسها ومنها التركيب ولا جائز أن يوجد أحدهما ثم يوجد الآخر  
لان هذا التحصيل حاصل وهو محال كما هو ظاهر ولا جائز أن يوجد أحدهما  
بالبعض من هذا العالم والآخر البعض الآخر لزوم عجزهما حينئذ لانه لما

تعلقت قدرة أحدهما بالبعض سد على الآخر طريق تعلق قدرته به وهذا  
عجز ينافي تمام القدرة على كل شيء والعجز على الاله محال كما سيأتي من  
وجوب تمام قدرته تعالى على كل جائز وان اختلفا بأن أراد أحدهما إيجاد  
هذا العالم والآخر اعدامه فلا جائز أن تنفذ ارادتهما معا لتلايلزم على هذا  
اجتماع النقيضين وهو وجود العالم وعدمه في آن واحد وهو محال ولا جائز  
أن تنفذ ارادة أحدهما دون الآخر للزوم عجز من لم تنفذ ارادته والآخر مثله  
لانعقاد المماثلة بينهما وقديقال اذا نفذت ارادة أحدهما دون الآخر كان  
الذي نفذت ارادته هو الاله دون الآخر لعجزه وتم دليل الوحدةانية

ودليل آخر على استحالة تعدد الاله انه لماوجب وجود إله للعالم بدليل  
أن الحوادث لا بد لها من محدث فاذا وجد إله آخر فاما أن لا يكون كل  
منهما كافيا في إيجاد العالم فلا يكون كل منهما إله لان الاله هو الكافي  
المستقل واما أن يكون واحد منهما كافيا فالثاني يكون ضائعا لا حاجة اليه  
والاله لا يكون كذلك

وأما الدليل على أنه تعالى ليس له مشارك في فعل من الأفعال فلان الحوادث  
في هذا الكون اما هي حدوث حيوان أو نبات أو معدن أو حركات غير  
الحيوانات كحركات الكواكب والرياح أو حركات الحيوانات غير  
الاختيارية كحركة نموها وحركة انتعاشها الحاصلة بسبب الحي مثلاف هذه  
الاشياء من البديهي انه ليس لسوى الله تعالى من المخلوقات دخل في

ايجادها واحداثها مما يجزم به كل عاقل انه لم يصوره بصورة التي هو عليها  
 أبوه أو أمه أو أحد من الخلق فيقال بعد ذلك ان الدليل على تفرد الله تعالى  
 بايجاد جميع ما ذكر هو نظير الدليل على أنه تعالى ليس له مماثل في ذاته ولا  
 في صفاته اذ نقول في ايجاد كل منهم ما لو كان هناك موجودان فأما أن يتفقا  
 في ايجاد كل شيء مما ذكرهما أن يختلفا ويتم الدليل الى آخره كما تقدم  
 قريبا فيثبت انه ليس خالق لهذه الاشياء الا الله تعالى وأما أن تلك الحوادث  
 حركات العباد الاختيارية من نحو قيام زيد ومشى عمرو ونحو ذلك فهذه  
 أيضا انما المتفرد بخلقها وايجادها هو الله تعالى والدليل على ذلك انه لو كان  
 العبد هو الموجد والخالق لعله الاختيارى لكان عالما بتفاصيله لكن علمه  
 بتفاصيله باطل فكونه هو الموجد له يكون باطلا فلم يبق الا أن الموجد له  
 هو الله تعالى الذي أوجد بقية الكائنات ولم يشاركه فيها مشارك والدليل  
 على بطلان علم العبد بتفاصيل فعله أن النائم تحصل عنه أفعال اختيارية  
 لا شعوره بتفاصيل مقاديرها وكيفياتها وان الكاتب يصور الحروف  
 والكلمات بتعريف أنامله من غير شعوره بما لا تأمل من الاجزاء  
 والاعضاء أعنى العظام والغضاريف والأعصاب والعضلات والارباطات ولا  
 بتفاصيل حركاتها وأوضاعها التي بها تتألف تلك الصور والنقوش ثم انه قد  
 تواترت النصوص الشرعية بأن الخالق لأفعال العباد هو الله تعالى قال  
 تعالى في كتابه العزيز ( والله خلقكم وما تعملون ) وقال تعالى ( هل

من خالق غير الله ) ويسوغ لأهل الإيمان الاعتقاد في عقائدهم على هذه النصوص الثابتة في الدين المحمدي المبين وأخذها دليل عقيدتهم على أن الخالق لأفعال العباد هو الله تعالى لكن للعبد كسبا في أفعاله الاختيارية هو مناط الثواب والعقاب وبه صح نسبة الفعل إلى العبد في قولنا فعله قال الامام الأعظم أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه في الفقه الأكبر ما نصه وجميع أفعال العباد من الحركة والسكون كسبهم على الحقيقة والله خالقها انتهى . قال مفسر كلامه من الأئمة الكرام يعني أن أصل الفعل بقدرته الله تعالى والاتصاف بكونه طاعة أو معصية بقدره العبد وبيان آخر أن العبد يوجد ارادته إلى الفعل ويعلق قدرته به فيكون ذلك منه سببا لاتصافه بـ كبتية الاسباب في جانب مسبباتها وهذا من العبد هو الكسب والله تعالى عند ذلك يوجد به قدرته وهذا هو الخلق وهذا هو المذهب المتوسط بين الافراط والتفريط فلانقول بأنه لا دخل للعبد في جميع أفعاله ولانقول بأنه لا دخل لله في أفعال العباد الاختيارية بل نقول ان الله تعالى خالق أفعاله وهم يكتسبونها وعلى كسبهم يثابون أو يعاقبون

### ﴿ الصفة السابعة ( الارادة ) ﴾

يجب لله تعالى الارادة وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى يخص بها كل جائر ببعض ما يجوز عليه ويستحيل عليه ضدها وهو الكراهية والدليل

على ذلك انه قد ثبت أن هذا العالم لم يحدث بذاته وإنما حدث عن الله سبحانه  
وحينئذ نقول إن حدوث العالم عنه تعالى إما أن يكون بطريق العلية  
والضرورة بدون ارادة واختيار وإما أن يكون بطريق الارادة  
والإختيار أى انه هو الذى أراد وجوده واختاره وعين له الوقت الذى  
يوجد فيه لا جائز أن يكون حدوث العالم عنه تعالى بطريق العلية  
والضرورة بدون اختيار لانه لو كان الامر كذلك والله سبحانه قديم للزم  
أن يكون العالم قديماً لانه حينئذ يكون مملوئاً لله تعالى والمعالول يجب أن  
يتبع علته ولا يتأخر عنها وقد ثبت أن العالم حادث وجد بعد أن لم يكن فلم يكن  
حدوثه عن الله تعالى بطريق العلية والضرورة فلم يبق الا أنه حدث بأرادة  
الله تعالى واختياره وتخصيصه له الوقت الذى يوجد فيه فقد ثبت بهذا أن  
الله تعالى إله العالم مريد مختار فوجبت له الارادة واستحال عليه ضدها وهو  
الكراهية وهو المطلوب

### ﴿ الصفة الثامنة ( القدرة ) ﴾

يجب لله تعالى القدرة وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى يوجدها بالحوادث  
ويعدمها ويستحيل عليه ضدها وهو العجز والدليل على ذلك إيجاده  
سبحانه لهذا العالم وما احتوى عليه من الأنواع ذات العظمة والغرابة من  
تجموع عالم الحيوان وعالم النبات وعالم المعادن التى تشتمل على مئات الألوف

من الأصناف التي تحتار في عظمتها وغرايتها العقول وتغرق في بحار عجايبها  
 الفهوم ولا يصدق العقل السليم ومن أحلى المستحيلات عنده أن من أوجد  
 هذا العالم بهذه العظمة والجلالة والغراية يكون عاجزاً مأسلوب القدرة  
 فثبت بهذا أن الله تعالى إله هذا العالم الذي أوجده من العدم بتلك العظمة  
 يجب له القدرة ويستحيل عليه ضدها وهو العجز وهذا هو المطلوب

### ﴿ الصفة التاسعة ( للعلم ) ﴾

يجب لله تعالى صفة العلم وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تنكشف له بها  
 جميع الأشياء من الواجبات والجنائزات والمستحيلات فيعلم سبحانه كل شيء  
 منها على ما هو عليه من الوجوب أو الاستحالة أو الجواز ويستحيل عليه تعالى  
 ضده وهو الجهل والدليل على ذلك إيجاده سبحانه لهذا العالم بما احتوى  
 عليه من العجائب والغرائب مع نهاية الاتقان وغاية الأحكام بما تحتار في  
 دقيق صنعه العقول وفي اتقانه الفهوم ويتضح هذا من نظر الإنسان في  
 أقرب الأشياء إليه وهو ذاته المشتملة على التدبير الباهر والاتقان الذي  
 تحتار فيه الأذهان فكيف إذا تأمل في عجائب الكواكب ونظامها وعالم  
 الحيوان والنبات والمعدن وما حوته من الأنواع والمواقف والاختلافات  
 إلى غير ذلك من العجب العجيب ومن المستحيل عند العقل السليم أن الذي  
 أوجد هذا العالم بهذا الاتقان والأحكام ودقيق الصنعة وعجيب الوضع يكون

جاهلا غير عالم فثبت بهذا أن الله تعالى إله العالم الذي أوجده بهذا الاتقان  
يجب له العلم ويستحيل عليه ضده وهو الجهل وهذا هو المطلوب  
وتوضيح دليل وجوب القدرة والعلم لله تعالى بنوع من البسط أن نقول إن  
من نظرمثلا ساعة من الساعات التي يستعمل بها الوقت المحتوية على عدة  
آلات هندسية متقنة محكمة حتى دفت بالعرض وضبطت الاوقات حتى  
الثواني منها لا شك عنده ولا ريب في أن لها صانعا صنعها وإن هذا الصانع له  
قدرة كافية لصنعها وعلم كاف لاتقانها وأحكامها حتى تفي بالعرض المقصود  
منها. ومن يصدق بأنها حصلت وتكونت بنفسها بطريق الصدقة بدون  
صانع صنعها وأتقنها أو أن صانعها عاجز مقطوع اليدين والرجلين جاهل  
بغنون الهندسة والصنائع بل هو خامل الفكر جاهل بكل علم ومع ذلك صنعها  
بذلك الاتقان والاختكام فيعده هذا المصدق من الحقاء الذين لا يفرقون  
بين الارض والسماء فكذلك إذا نظرنا في هذا العالم معما احتوى عليه من  
عجائب كواكبه وغرائب حيوانه ونباته ومعبدته التي ملأت عالمها  
الكتب وطفحت بها الصحف ولم نزل قاصرين عن الاطاحة بكل  
ما شغلت عليه من العظمة والغرابة كما يعلم من الاطلاع على كتب الغنون  
المتكفلة بالكلام على هذه العوالم تنجزم قطعاً مع غاية اطمئنان قلوبنا بأن  
هذا العالم بجميع مشكلاته لا بد له من صانع صنعه وأبرزه بهذا الاتقان  
والاحكام ونوع أنواعه وصنف أصنافه وميز أشخاصه وهو قادر أتم القدرة



وعالم أكل العلم يستحيل عليه العجز والجهل ومن نسب ذلك الصنع العظيم  
 الجيب إلى حدوثه بنفسه صدفة واتفاقاً أو إلى شيء آخر عاجز جاهل  
 خال عن كل إدراك ومعرفة فلا شك أنه من أحق الجعاء وأجهل الجهلاء  
 وإن تستر بتمويهات واهية وخرافات ساقطة اذ فطرة العقل السليم تأتي  
 تصديق دعواه الباطلة فحينئذ نجزم بما اعتقدناه من نسبة صنع هذا العالم  
 إلى القادر العليم سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً

### ﴿ الصفة العاشرة (السمع) ﴾

يجب لله تعالى صفة السمع وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى ليست بصماخ  
 وأذن تنكشف بهامه وعانه تعالى ويستحيل عليه ضده وهو الصمم  
 والدليل على ذلك أن الصمم نقص والنقص على إله العالم الذي أوجده  
 مكملًا وذهب السمع لبعض أنواعه وجعله من أكبر النعم عليهم محال وإذا  
 استحال عليه سبحانه الصمم وجب له السمع وهو المطلوب

### ﴿ الصفة الحادية عشرة (البصر) ﴾

يجب لله تعالى صفة البصر وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى ليست بمقلة  
 ولا حادثة تنكشف له تعالى بهامبصراته ويستحيل عليه ضده وهو  
 العمى والدليل على ذلك أن العمى نقص والنقص على الله تعالى الذي  
 أوجد هذا العالم مكملًا ويزين بعض أنواعه بصفة البصر محال وإذا استحال

عليه تعالى العنى وجب له البصر وهو المطلوب

### ﴿ الصفة الثانية عشرة ( الكلام ) ﴾

يجب لله تعالى صفة الكلام وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى ليست بحرف ولا صوت تدل على الواجبات والمستحيلات والجزئات ما كان منها وما يكون يفهم بها سبحانه ما يريد إفهامه لا حدة عبادته ويستحيل عليه ضده وهو البكم والدليل على ذلك أن البكم نقص والنقص على الله تعالى إله العالم الذي أوجده وكل بعض أنواعه بالنطق والكلام محال وإذا استحال عليه سبحانه البكم وجب له الكلام وهو المطلوب

وتوضيح دليل وجوب صفة السمع والبصر والكلام له تعالى واستحالة اضدادها وهي الصمم والعمى والبكم بنوع بسيط أن نقول إن الصفات التسع التي تقدم اثبات وجوبها له تعالى واستحالة اضدادها وهي ثلاث الصفات الوجود والقدم والبقاء والمخالفة للحوادث وقيامه بنفسه والواحدانية والارادة والقدرة والعلم وإن كان عليها مدار الألوهية وجوده إله متمف بها يكفي في توجيه وجود هذا العالم ويقنع العقل السليم لكننا إذا تأملنا بعد ذلك في شأن هذا الإله سبحانه وفي بديع مصنوعاته وما احتوت عليه من كمال الاتقان والإحكام بحيث إنه سبحانه أعطى كل شيء كماله وكل ما يقوم بوجوده ويصلح لشيء به جزم بأنه إذا كانت مصنوعاته في هذا

الكامل فمن المستحيل أن يكون هو سبحانه ناقصاً لأننا في جميع ما نتصوره  
لا نجد الشيء يوجد مثله فضلاً عن أن الناقص يوجد ويتدع الكامل أو أن  
الكامل يوجد كمال منه هذا الإنسان هو أعلم الحيوانات وأقدرها في  
الصناعة مهمها صنع وابتدع فانه لا يترك في صنعه من الكمال الذي هو قائم  
فيه فضلاً عن أن يصنع مثله أو أكمل منه فلا يقدر على صنع نبات فضلاً عن  
صنع حيوان أو إنسان بل لو سقطت شعرة من جسده لا يقدر على إعادتها  
كما كانت وما تراه يجسرى على يده من ظهور النبات والحيوان فأما هو  
بمباشرة الأمور التي جعلها الله تعالى أسباباً عادية لتولد النبات أو الحيوان  
فتراه يضع البذر في الأرض ويعرضه للحرارة ويسقيه الماء فينت منه  
النبات وهو لا يدري كيف نبت وحدثت فيه سائر خواصه من اللون والطعم  
والرائحة وغير ذلك وكذلك يضع بيض الطائر في الحرارة فيتولد منه طائر  
وهو لا يدري كيف تكون ذلك الطائر وشق سمعه وبصره وتصور لجه  
ودمه وسائر أعضائه وفي هذا بيان ظاهر أن الإنسان لم يصنع النبات  
والحيوان وإنما بسبب في صنعهما مع جهله بكيفية نشأتهما عن أسبابهما  
وإله العالم هو المتفرد بصنعهم ما جل وعز فعلى جميع ما تقدم نجزم بأن هذا  
الإله الذي أوجد العالم من العدم ونوع منه الأنواع التي تجارها الألفاظ وكل  
بعضها بالسمع والبصر والكلام يجب أن يكون له مرتبة الكمال في صفاته  
التي ثبت لدينا بالدلائل العقلية وفي كل صفة كمالية تليق به تعالى والأما كان

دون مصنوعاته وذلك خلاف ما يصدق به العقل فنعتقد انه سبحانه وتعالى  
 سميع بصير متكلم بل متصف بكل صفة كمال تليق بشأن الألوهية  
 ويستحيل عليه تعالى الصمم والعننى والبكم وهو الذى أبدع السمع وأنار  
 البصر وأطلق اللسان بالكلام كما يستحيل عليه تعالى أن يكون ناقصا  
 فى صفة كمالية وقد أوجد فى مصنوعاته كل كمال

هذا ويسوغ لنا عشر المسلمين أن نكتفى فى اعتقاد ثبوت هذه الصفات  
 الثلاث وهى البصر والسمع والكلام له تعالى على الدليل السمعى من  
 تحوقوله تعالى ( وهو السميع ) البصير وقوله ( وكلم الله موسى تكليما )  
 ونخرج بذلك عن خطة التقليد كما هو مقرر

### ﴿ الصفة الثالثة عشرة ( الحياة ) ﴾

يجب لله تعالى صفة الحياة وهى صفة قدعة قائمة بذاته تعالى تصحح عقلا  
 اتصافه بصفاته الجلية من نحو القدرة والارادة والعلم ويستحيل عليه تعالى  
 ضدها وهو الموت والدليل على ذلك أنه لو كان ميتا لما صح اتصافه بصفاته  
 التى قام الدليل على وجوب اتصافه بها من نحو القدرة والارادة والعلم  
 لكن قام الدليل على وجوب اتصافه بها فمن المحال أن يكون سبحانه وتعالى  
 ميتا وإذا اشكال علم الموت وجب له الحياة وهو المطلوب

### ﴿ الفصل الثالث ﴾

( في بيان أن من صفات الله تعالى التي تقدمت ما يتعلق )

بالأشياء ومعنى تعلقها وأن منها ما لا يتعلق بشئ \*

لأن علم أن صفات الله تعالى الثلاثة عشرة التي تقدم لنا إقامة الدلائل على وجودها له تعالى واستحالة اضدادها منها ما لا يتعلق بشئ \* وهي سبع صفات الوجود والقدم والبقاء والمخالفة للحوادث وقيامه بنفسه والوحدانية والحياة ومعنى عدم تعلقها بشئ \* أنه لا يكون بها تخصيص الأشياء ولا إيجادها ولا كشفها ولا الدلالة عليها كما يكون للصفات الآتية ومنها ما له تعلق بالأشياء وهي ست صفات له تعالى وهي الإرادة والقدرة والسمع والبصر والعلم والكلام

فأما الإرادة والقدرة فيعلقان بالجائزات فقط ولا يتعلقان بالواجبات والمستحيلات فالإرادة تتعلق بالجائز تعلق تخصيص فخصص الله تعالى بها في الأزل الجائز ببعض ما يجوز عليه مثلا يخصص الله تعالى في الأزل خريدا بأنه يوجد أم لا وأنه إذا وجد يكون على صفة كذا في الزمن الفلاني والمكان الفلاني والجهة الفلانية من الأرض، وهم جروا بهذا التخصيص يجب أن يكون هذا الجائز على ما خصه الله تعالى به بإرادته ويستحيل أن يكون بخلاف ذلك لأنه لو كان بخلاف ما أراد الله تعالى فيه لزم

أن يكون الله تعالى كارها مقهورا يحصل في ملكه ما لا يريد. وهي حالة لا يرضى بها المخلوق المملوك فأبالك بالخالق. لك المملوك سبحانه وتعالى والقدرة له تعالى تتعلق بالجائز تعلق تأثير بإيجاده أو بإعدامه على طبق ما تعلقت به الإرادة في الأزل مثلا إذا تعلقت إرادته تعالى في الأزل بإيجاد زيد على صفة كذا في زمن كذا في مكان كذا فإذا جاء الزمن الذي تعلقت إرادته تعالى بإيجاد زيد فيه تعلقت قدرته تعالى بإيجاده في وجوده سبحانه فيه بقدرته على الصفة التي خصه بها في المكان الذي خصه له بإرادته وكذلك إذا تعلقت إرادته تعالى بإعدام عمرو على وجه مخصوص تعلقت قدرته تعالى بإعدامه فيعدمه سبحانه بقدرته على طبق تعلق الإرادة بدون تخلف والالزم تخلف إرادة الله تعالى وهو محال كما تقدم قريبا

وأما ما يتعلق كل من إرادة الله تعالى وقدرته بالإيجاد والإعدام بالواجبات كذاته تعالى وصفاته وملازمة الجرم للحيز ولا بالاستحيلات كالشريك له تعالى والجمع بين النقيضين ككون زيد موجودا معدوما في آن واحد فلا ن الواجب حاصل حتما ولا يمكن خروجه عن الوجود إلى العدم فلا تتعلق به الإرادة والقدرة لا إيجادا لأن ذلك تحصيل حاصل وهو محال ولا إعدامه لاستحالة عدمه وخروجه عن الوجود ولأن المستحيل معدوم حتما ولا يقبل الوجود فلا تتعلق به الإرادة والقدرة لا إعداما لأن ذلك تحصيل حاصل وهو محال ولا إيجادا لاستحالة وجوده وخروجه عن العدم وعلى تقرير هذا

المقام لو سأل سائل وقال هل يقدر الله تعالى على إعدام الواجب الفلاني أو على إيجاد المستحيل الفلاني كشرى به تعالى فالجواب المقترن بالأدب أن نقول إن البرهان قد دل على أن قدرة الله تعالى لا تتعلق بالواجبات ولا بالمستحيلات لا إيجادا ولا إعداماً وما ذكرتها السائل فهو من الواجبات أو من المستحيلات فقدرة الله لا تتعلق بهما ولا نقول أنه تعالى لا يقدر على ذلك لأن هذا من سوء الأدب في جانب الحضرة الآلهية ويوهن المجز عليه تعالى وتقدس

وأما السمع والبصر له تعالى فيتعلقان بجميع الموجودات سواء كانت واجبات أو جائزات تعلق انكشاف ولا يتعلقان بالمعدومات سواء كانت مستحيلات أو جائزات فيرى سبحانه وتعالى ذاته الكريمة وصفاته وينعم كلامه كما أنه يرى ويسمع كل مرئي ومسموع جائز من مخلوقاته فيرى الذرة في الليلة الظلماء ويسمع صوت مشيها على الصخرة الصماء لأن سمعه وبصره تعالى ليس كسمع الحوادث وبصرهم الحادئين النافسين المتوقف ادراكهما على شروط وأسباب عادية

وأما علمه تعالى وكلامه سبحانه فيتعلقان بالواجبات والمستحيلات والجائزات الموجودات منها والمعدومات أما علمه فيتعلق بهذه المذكورات تعلق انكشاف فيعلم الله تعالى بعلمه الواجب وأنه واجب وذلك كذاته المقدسة وصفاته ويعلم بعلمه المستحيل وأنه مستحيل وذلك كالشرى به

تعالى ويعلم الجائز وأنه جائز سواء كان موجودا أو معدوما سيوجد أو لا يوجد فيعلمه سبحانه على ما هو عليه ولا يغرب عن علمه سبحانه شيء من كل شيء أو جزئ في الأرض أو في السماء فيعلم عدد الرمال وقطرات الأمطار وورق الأشجار وذرات الكائنات ولا نهاية لعلوماته سبحانه وأما كلامه تعالى فيتعلق بالواجبات والمستحيلات والجائزات تتعلق دلالة فكلامه سبحانه الذي ليس بحرف ولا صوت يدل على كل واجب ومستحيل وجائز موجود أو معدوم بكل ما هو عليه ويفهم الله تعالى بكلامه كل واحد منها لمن أراد إفهامه من عباده كلائكته ورسوله عليهم الصلاة والسلام

### ﴿ الفصل الرابع ﴾

﴿ في بيان أنه يجب أن نعتقد بجميع صفاته تعالى وأسمائه ﴾

( التي ورد الشرع بما يفيد ثبوتها له تعالى مع بيان )

« أن أسماءه تعالى توقيفية »

إعلم أنه لما ثبت عندنا معشر المسلمين أن سيدنا ﴿ محمدا ﴾ بن عبد الله بن عبد المطلب صلى الله عليه وسلم هو رسول الله تعالى بدليل ما ظهر على يديه من المعجزات الخارقة للعادة التي كان ظهورها على يديه تصديقه من جانب الله تعالى بدعوى الرسالة وحيث ثبت أنه رسول الله يجب له الصدق في جميع ما يخبر به ويستحيل عليه الكذب كما سيأتي برهان جميع ذلك في



الباب الثانى ان شاء الله تعالى وجب علينا وصح لنا تصديقه فى جميع ما جاء به فى نصوص شريعته من اثبات الصفات لله تعالى وقد جاء فى نصوص شريعته من القرآن الشريف وحديثه المنيف ما يفيد وصف الله تعالى بالصفات التى تقدم ذكرها مع اثباتها لله تعالى بالدليل العقلى واستحالة أضدادها وهى التى عليها مدار الألوهية وعظمة شأن الرّبونية وجاء أيضا فى نصوص الشريعة ما يفيد وصف الله تعالى بصفات أخرى كإليّة من أنه تعالى عدل حكيم صمد هادى خالق رزاق قيوم الى أمثال ذلك مما طغى به نصوص الشريعة المحمدية فيجب الايمان بجميع ما ورد له تعالى من الصفات العلية فى نصوص الشريعة الأحمدية لان المنجز بها وهو رسول الله صادق مجزوم بصدقه بما قام من دلائل رسالته من عند الله تعالى

ثم كما جاءت نصوص الشريعة بأثبات الصفات له تعالى كذلك جاءت بأثباته اسماء سبحانه التى سمي بها نفسه ومنها لفظ الله الذى هو الاسم الخاص تعالى وهذا اللفظ الكريم كما أن اللغة العربية تطلقه على الإله سبحانه قبل ارسال سيدنا ﷺ عليه الصلاة والسلام كذلك جاءت الشريعة بإطلاقه عليه تعالى قسميته تعالى به تسمية شرعية نعت بها على نص الشريعة وهكذا بقية أسمائه تبارك وتعالى قسميته بكل منها شرعية ولا يجوز تسميته باسم لم يرد به الشرع الشريف وهذا معنى قول علماء الاسلام إن أسماء الله تعالى توقيفية أى ان إطلاق كل اسم منها عليه بتوقيف الشرع

الشريف ولا يجوز اطلاق اسم عليه تعالى بدون توقيفه

### ❦ الفصل الخامس ❦

❦ في بيان ما ورد في نصوص الشريعة نسبة الى الله تعالى ❦

( مما يوهم التشبيه والمماثلة للحوادث وبيان كيفية )

( اعتقاد أهل السنة والجماعة في ذلك )

( وطريق تأويله عند الحاجة اليه )

إعلم انه كما ورد في الشريعة المحمدية ما يفيد وصف الله تعالى بصفات كمالية منها ما قامت الدلائل العقلية على ثبوته له تعالى ومنها ما ليس كذلك لكن لما أخبر به الرسول المبرهن على صدقه بالمعجزات ولا ماذع عقلا يمنع من ثبوته له تعالى آمنوا وصدقناه وذلك ممن كونه تعالى قابل التوبة من عباده وانه يثيب الطائع ويعذب العاصي كذلك وقد ورد في نصوص الشريعة الغراء نسبة أشياء لله تعالى توهم ظواهرها مماثلته ومشايعته للحوادث وسميت تلك النصوص بالمتشابهات والحال ان الدليل العقلي قد قام على وجوب مخالفته تعالى للحوادث واستحالة مماثلته لها وكذلك الدليل النقلى ورد بذلك قال الله تعالى ( ليس كمثله شئ ) وهو السميع البصير ) فنعتمد في تلك النصوص بالمتشابهات ان لها معانى صحيحة تليق به تعالى خالية عن استازام مماثلته تعالى

للحوادث وليست هي المعاني المتبادرة من ظواهر تلك النصوص المستازمة للمماثلة ونفوض علم حقيقة تلك المعاني الصحيحة اليه سبحانه فنكون بذلك الاعتقاد منزهي له تعالى عن ممانلة الحوادث ومفوضين له في علم ما أراد من تلك النصوص وهكذا كان اعتقاد السلف الصالح رضي الله عنهم لكن لما ظهر بعض الفرق المبتدعة وتمسكوا بظواهر تلك النصوص المتشابهات واعتقدوا المعاني المتبادرة منها المستازمة لمماناته تعالى للحوادث وخيف على اعتقاد بعض الضعفاء في الدين من سرعان بدعتهم اليه تأول العلماء المتأخرون هذه النصوص المتشابهات تأويلات مناسبة موافقة للأدلة العقلية على ما ذكر في كتب التفسير وشروح الأحاديث وهم في تلك التأويلات عند التصدر لزمذهب المبتدعة أثبتت عقيدة الضعفاء كأنهم يقولون ما دامت تلك النصوص المتشابهات محتملة لمعان صحيحة مناسبة موافقة للأدلة العقلية جارية على قواعد اللغة العربية فبالحمل عليها احتمالا يحصل التوفيق بينها وبين الأدلة الدالة على وجوب مخالفتها تعالى للحوادث واستحالة مماثلته تعالى لها ونسلم من اعتقاد ما ربما يخرج به المرء عن الإيمان والعباد بالله تعالى وبيان الطريقتين في ذلك انه قد ورد قوله تعالى في القرآن المجيد ( الرحمن على العرش استوى ) وقوله تعالى ( ويبقى وجه ربك ) وقوله تعالى ( يد الله فوق أيديهم ) وقوله تعالى ( والسماوات مطويات بيمينه ) وقوله تعالى ( وجاء ربك ) الى غير ذلك

من الآيات وورد في الحديث الشريف قوله عليه الصلاة والسلام رأيت  
ربي في أحسن صورة وقوله عليه الصلاة والسلام إن الجبار يضع قدمه  
في النار وقوله عليه الصلاة والسلام ينزل ربكم إلى سماء الدنيا إلى غير ذلك  
من الأحاديث فالطريق الأسلم الذي درج عليه السلف الصالح رضي الله  
تعالى عنهم أن نقول في هذه النصوص إن لها معاني غير ما يتبادر منها وهي  
محصلة موافقة للأدلة العقلية والنقلية الدالة على وجوب مخالفته تعالى  
للحوادث وإنثاؤن بها ونفوض معرفة حقيقتها إلى علم الله تعالى وهذا  
القدر يكفي في صحة الإيمان فاستواءه تعالى على العرش هو صفة من صفاته  
تعالى اللائقة به ليس كاستواء الحادث المستلزم للجسمية والجهة والنزول  
إلى سماء الدنيا صفة من صفاته تعالى اللائقة به ليس كنزول الحادث المستلزم  
الانتقال من حيز إلى حيز والمجيء كذلك ونقول أيضا إن له تعالى يدا ورجينا  
وقدما ليست كأعضائنا بل هي على ما تليق به سبحانه لا تستلزم التجزؤ  
والمقدار وهو سبحانه أعلم بحقيقة تلك المعاني التي أرادها من تلك النصوص  
وهكذا القول في كل نص متشابه وإذا تصدينار مذهب المبتدع المدعى  
بمائلته تعالى للحوادث تمسكنا بطواهر هذه النصوص أو أردنا تثبيت عقيدة  
الضعفاء في الدين فنقول على طريق التأويل إن تلك النصوص تحقل  
معاني غير ما يتبادر منها لا تستلزم بمائلته تعالى للحوادث وبالحل عليها  
توافق الأدلة العقلية والنقلية الدالة على تنزيهه تعالى عن المماثلة ونؤمن

بذلك من الخطأ في الاعتقاد الذي ربما يؤدى الى الكفر والعياذ بالله تعالى وبيان ذلك أنه يحتمل أن المراد من الاستواء على العرش هو الاستيلاء والقهر كما قال الشاعر العربي ( قد استوى بشر على العراق ) أى استولى والمراد بذلك بيان عظمته تعالى ونفوذه حكمه على كل شئ من هذا العالم و يحتمل أن المراد بالنزول الى سماء الدنيا هو الاقبال على عباده وقد ورد في اللغة العربية النزول بمعنى الاقبال فالمعنى أن الله تعالى يقبل على عباده في ذلك الحين فعبّر عن ذلك الاقبال بالنزول الى سماء الدنيا و يحتمل أن المراد بالمجيء هو الاقبال أيضا وان المراد وجاء أمر ربك وسلطانه و يحتمل أن المراد بالوجه الذات فانه يطلق ويراد به الذات وان المراد باليد واليمين القدرة وكل ذلك له شواهد من استعمالات اللغة العربية التي جاء القرآن والأحاديث النبوية بها وهكذا يجري التأويل في كل ما ورد من التشابهات فليس شئ منها الا وقد وجد له العلماء تأويلا مناسباً موافقاً للدالة العقلية على قانون اللغة العربية وقد أفردوا لذلك كتباً كفلت ببيان ذلك فعلى كل مكلف أن يؤمن بجميع ما ورد من تلك النصوص التشابهات ويعتقد أن لها معاني صحيحة لا تفتقر بجنبه تعالى غير مستلزمة لمماثلته تعالى للحوادث ويفوض معرفة حقيقتها المرادة منها الى علم الله واذا احتاج الى التأويل في دفع مذهب مبتدع أو لرفع الوسوسة عن قلبه ولم يكن أهلاً للتأويل فيلزم الرجوع الى العلماء الأعلام ويغفّر عنهم تأويل ما أراد تأويله ولا يستقل.

به وهو ليس أهلاله خشية أن يقع في خطأ يدخله في البدعة أو في الكفر .  
 نسأل الله تعالى الحفظ والسلامة وليعلم أن النصوص المتشابهات التي مر  
 الكلام عليها في هذا الفصل هي الآيات القرآنية وأحاديث الرسول  
 الثابتة عنه عليه الصلاة والسلام وأما ما ينسبه إلى الرسول عليه السلام بعض  
 أهل الأخبار ولم يثبت عنه عليه الصلاة والسلام بثقل العدول فهذا أو مثاله  
 لا يجب علينا التصديق به فضلا عن الاحتياج إلى تأويله والله تعالى أعلم

### ﴿ الفصل السادس ﴾

( في بيان ما يجوز في حق الله تعالى وبيان مسائل )

( خالفنا فيها أهل البدع )

قد تقدم بيان ما يجب لله تعالى وما يستحيل عليه سبحانه فلنشرح الآن في  
 هذا الفصل ما يجوز في حقه تعالى فنقول

يجوز في حقه تعالى فعل كل جائز أو تركه مهما كان الجائز عظيما دقيق  
 الصنعة فالله تعالى قادر على صنعه والدليل على ذلك من نصوص الشرع  
 الشريف قوله تعالى ( والله على كل شيء قدير ) والدليل عليه عقلا أن  
 الله تعالى تام القدرة كامل العلم وأن كل جائز هو قابل للوجود والعدم  
 فيكون الله تعالى قادرا على إيجاده وإعدامه والذي يوضح جواز فعله

تعالى لكل جائز أو تركه مهما كان الجائز عظيما دقيقا ما نشاهده في هذا العالم من عظام مصنوعة تعالى وغرائب مبتدعانه فانه قد تصرف فيها بقدرته بإيجاد وإعدام انعم قد جرت عادته تعالى بأن لا يوجد خوارق العادات أى الأمور العظيمة التى لم تجر العادة بوجودها الا دلى أيدي رسله عليهم الصلاة والسلام معجزة لهم وتصدىقا لدعواهم الرسالة أو على أيدي أوليائه كرامة لهم أو على أيدي بعض عباده معونة لهم أو استدراجا أو خذلانا كما سيأتى تفصيله وكل ذلك فى النادر

ومن الجائز فى حقه تعالى خلق الخير والشر ولا يكون ذلك منه نبيها خلافا لبعض المبتدعة لانه تعالى فاعل مختار يتصرف فى ملكه كيف يشاء وربما يكون الشئ حسنا فى نفسه وان خفى علينا حسنه وعددناه شرا على أن الشر يكون شرا بالنسبة اليه ولذلك نؤاخذ بكسبه ومخالفة النهى عنه ولا يكون فعله مناقبها وأما بالنسبة اليه تعالى فلا يقال ان الشئ العلانى خير والشئ العلانى شر لانه سبحانه لا يتقعر بشئ ولا يتضرر من شئ وأيضا أنه كثيرا ما يقع الشر فى الكون ولو كان بغير خلقه وارادته تعالى لزم أن يقع كثيرا فى ملكه ليس بخلقه ولا بإرادته وهو عجز وقهر على منصب الألوهية تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا

ومن الجائز عليه تعالى ان يفعل غير الصالح وغير الأصلح فى حق عباده ولا يجذب عليه ان يفعل ذلك فى حقهم خلافا لبعض المبتدعة لانه لو وجب عليه

تعالى فعل الصالح والأصلح لعباده لما خلق الكافر الفقير المعذب في الدنيا بالفقر وفي الآخرة بالعذاب الأليم لان الأصلح له عدم خلقه وان خلقه فالأصلح له إمامته صغيرا أو سلبه عقله قبل بلوغ سن التكليف لكنه تعالى خلق ذلك الكافر ولم يفعل الأصلح في حقه فظهر انه تعالى لا يجب عليه فعل الصالح والأصلح لعباده بل هو الفاعل المختار الذي يفعل ما يشاء وبحكم بما يريد

ومن الجائز في حقه تعالى عقلا ان يعذب المطيع وينعم العاصي ولا يوجب ذلك منه لانه مالك مطلق فاعل مختار ولانه ان أأبنا بفضله وان عذبنا بعباده ولا تأثير للطاعة في وجوب الثواب ولا تأثير للعصية في وجوب العذاب لكن لما ورد في نصوص الشريعة المحمدية وعده سبحانه وتعالى للمطيع بالثواب وعيده للعاصي بالعقاب صار واجبا شرعا ان لا يتخلف وعده ولا وعيده لانه لو تخلف ذلك لزم الكذب والخلف في خبره تعالى وذلك محال لكن الوعد بالثواب يجب شرعا أن لا يتخلف في حق أحد من المطيعين لانه نقص والنقص عليه تعالى محال وأما الوعيد بالعقاب فقد أخرج منه المؤمنون المغفور لهم بالدلائل الدالة على أن الله تعالى قد يغفر لبعض عباده الذنوب وأما الكفار فلا يتخلف الوعيد في حقهم للدلالة الشرعية الدالة على تختم خلودهم في النار وأما المؤمنون غير المغفور لهم معاصيهم فلا بد من نفوذ الوعيد في حقهم ولو بتعذيب واحد منهم لئلا يلزم الخلف في خبره تعالى



ومن الجائز عليه تعالى عقلا أن ينظر بالأبصار لانه سبحانه وتعالى موجود وكل موجود يصح أن يرى فهو سبحانه يصح أن يرى لكن لم تقع رؤيته تعالى في الدنيا لغير نبينا ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم ورؤيته سبحانه في الآخرة للمؤمنين واجبة شرعا باتفاق أهل السنة والجماعة لنص القرآن والاحاديث الشريفة ولا جماع الصحابة عليها لكن رؤيته تعالى بلا كيف وبلا انحصار ومعنى قولنا بلا كيف أنها بدون تكيفه سبحانه بكيفية من كيفيات الحوادث من نحو المقابلة للرأي والجهة والخبز لان الرؤية قوة ادراكية يجعلها الله تعالى في خلقه لا يشترط فيها عقلا مقابلة المرئي ولا كونه في جهة وحيز ولا غير ذلك وانما جعلت هذه شروطا عادية يجوز أن يخلق الله تعالى الرؤية بدونها ومعنى قولنا إن رؤيته تعالى بلا انحصار أي بدون انحصاره تعالى عند الرأي بحيث يحيط به لاستحالة الحدود والنهايات له تعالى ولا تخالف بين وجوب رؤية المؤمنين له تعالى وبين قوله في القرآن الشريف لا تدركه الابصار لان معنى ادراك الابصار رؤيتها على وجه الاحاطة بحيث يكون المرئي متحيزا بحدود ونهايات وهذا لا نقول به لانه محال عليه تعالى وقد خالف في جواز رؤيته تعالى بعض المبتدعة ونسكوا بحشبه مردودة عليهم في الكتب المطولة

ومن الجائز عليه تعالى إرسال الرسل عليهم الصلاة والسلام للخلق فليس لأرسالهم واجبا عليه تعالى ولا مستحيلا بل لطف منه تعالى واحسان ورحمة

بمحض الفضل لما في ارسالهم من الحكم والمصالح التي لا تحصى منها معاوضة العقل فيما يستقل بمعرفته مثل وجود الاله سبحانه وعلمه وقدرته ومنها استفادة الحكم فيما لا يستقل به العقل مثل المعاد الجسماني والحساب ومنها بيان جال الافعال التي تحسن نارة وتقيح أخرى من غير اهتداء العقل الى مواقعها ومنها بيان منافع الأغذية والادوية ومضارها التي لا تنفي بها التجربة الا بعد أدوار وأطوار مع ما فيها من الاخطار ومنها تكميل النفوس البشرية بحسب استعداداتهم المختلفة في العمليات والعمليات ومنها تعليم الصنائع الخفية من الحاجيات والضروريات ومنها تعليمهم الاخلاق الفاضلة الراجعة الى الاشخاص والسياسيات السكاملة العائدة الى الجماعات في المنازل والمدن ومنها الاخبار بتفاصيل نواب المطيع وعقاب العاصي ترغيبا في الحسنات وتحذيرا عن السيئات الى غير ذلك من العوائد ثم بعد اعتقادنا بجواز ارسالهم في حق الله تعالى وانه ليس بواجب عليه يجب علينا اعتقاد حصول ارسالهم من لدن آدم الى رسولنا ﷺ صلى الله تعالى عليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين وسلم وسيأتي بيان كيفية تفصيل الايمان بهم عليهم الصلاة والسلام في الباب الثاني والله الموفق



## ﴿ الباب الثاني ﴾

« في بيان الايمان بالرسول والانبياء والملائكة والكتب »  
 ( واليوم الآخر وما يتبع ذلك وفيه خمسة فصول )

## ﴿ الفصل الاول ﴾

( في بيان الايمان بالرسول والانبياء عليهم الصلاة والسلام )  
 اعلم أن الرسول هو انسان ذكر حر أوحى الله تعالى اليه بشرع وأمره  
 بتبليغه للخلق وان لم يؤمر بالتبليغ يسمى نبيا فقط وقد تقدم ان ارسال  
 الرسل من الجائز على الله تعالى ولكن قد حصل منه تعالى ارسالهم تفضلا  
 على عباده لما فيه من الفوائد الكثيرة والايمان بالرسول هو أن يؤمن بأن  
 الله تعالى أرسلهم بشريين ومنذرين وأيدهم بالمعجزات الخارقة للمعادات  
 وان يؤمن بما يجب لهم وما يستحيل عليهم وما يجوز في حقهم عليهم الصلاة  
 والسلام فيجب لهم الامانة ويستحيل عليهم ضدها وهو الخيانة ويجب لهم  
 الصدق ويستحيل عليهم ضده وهو الكذب ويجب لهم الفطانة ويستحيل  
 عليهم ضدها وهو الغفلة وعدم الفطنة ويجب لهم تبليغ ما أمرهم الله تعالى  
 بتبليغه للخلق ويستحيل عليهم ضده وهو كتمان ذلك ويجوز في حقهم  
 الاعتراض البشرية التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم العلية وكمال الايمان

بما ذكرنا أن يكون مقر ونا بالدليل فنقول في بيان ذلك  
يجب للرسول عليهم الصلاة والسلام الأمانة وهي العصمة ومعناها حفظ  
ظواهرهم وبواطنهم من التلبس بمعصية ويستحيل عليهم ضد الأمانة وهي  
الخيانة فهم محفوظون ظاهرا من الزنا وشرب الخمر والكذب وأمثال ذلك  
من المنهيات الظاهرة ومحفوظون باطنا من الحسد والكبر والرياء وأمثال  
ذلك من المنهيات الباطنة ومأوهم من النصوص الشرعية وقوع المعصية  
منهم فتوول بتأويلات حسنة مذكورة في كتب التفسير وشروح  
الاحاديث النبوية فعلى المكلف اذا اشتبه بشيء من تلك النصوص في  
حق الرسول عليهم الصلاة والسلام أن يرجع في تأويله الى العلماء الاعلام  
ليفهم منهم تأويله ويكون اعتقاده موافقا لاعتقاد أهل السنة والجماعة  
والدليل على وجوب الأمانة للرسول عليهم الصلاة والسلام واستحالة الخيانة  
عليهم أنهم لو خانوا بفعل معصية لكننا مأمورين به لانه تعالى أمرنا باتباعهم  
في أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم من غير تفصيل والله سبحانه وتعالى لا يأمر  
بالمعصية ويجب لهم عليهم الصلاة والسلام الصدق ويستحيل عليهم ضده وهو  
الكذب أما وجوب صدقهم واستحالة الكذب عليهم فيما يبلغونه عن الله  
تعالى فالدليل عليه أنه لو كذبوا في ذلك للزم الكذب في خبره تعالى  
للتضيقه لهم بالمعجزات وهي خوارق العادات التي يجريها الله تعالى على  
أيديهم تأييد لهم لانها نازلة منزلة قوله سبحانه صدق عبدي في كل ما يبلغ

عنى وتصديق الكاذب كذب وهو محال عليه تعالى فيكون كذبهم فيما يبلغون عنه تعالى محالا واذا استحال كذبهم فى ذلك وجب صدقهم فيه وهو المطلوب وأما وجوب صدقهم واستحالة الكذب عليهم فى غير ما يبلغونه عنه تعالى فالدليل عليه أنهم لو كذبوا لكان كذبهم خيانة تخالف وجوب الأمانة والعصمة لهم وقد تقدم الدليل على وجوب الأمانة لهم واستحالة الخيانة عليهم صلى الله تعالى وسلم عليهم أجمعين

ويجب لهم عليهم الصلاة والسلام الغطانة وهى التغطن والتيقظ ويستحيل عليهم ضدها وهو الغفلة وعدم اليقظة والدليل على ذلك أنه لو لم يكونوا فطنا وكانوا مغفلين لما أمكنهم إقامة الحجّة على أخصائهم والمجادلة معهم لاقناعهم بالحق وهذا يخالف منصبهم الذى أرسلوا به وهو هداية الخلق الى الحق فوجب بذلك لهم الغطانة واستحال عليهم ضدها وهو الغفلة وهو المطلوب

ويجب لهم عليهم الصلاة والسلام تبليغهم للخلق ما أمرهم الله تعالى بتبليغه ويستحيل عليهم ضده وهو كتمانهم شيأ من ذلك والدليل على ذلك أنهم لو كتموا شيأ مما أمروا بتبليغه للخلق لكننا مأمورين بكتمان العلم لأن الله تعالى أمرنا بالاعتداء بهم وكوننا مأمورين بكتمان العلم باطل فكتمانهم شيأ مما أمروا بتبليغه للخلق يكون باطلا فوجب لهم تبليغ ما أمروا بتبليغه واستحال عليهم كتمان شيأ من ذلك وهو المطلوب

وأما الجائز فى حق الرسل عليهم الصلاة والسلام فهو سائر الأعراض

لبشرية التي لا تؤدى الى نقص في مراتبهم العلية وذلك كالأكل والشرب  
وجماع النساء في الحلال والأمراض التي لا تخل بمنصب الرسالة ولا تكون  
منفرة للخلق عن الاجتماع بهم والأخذ عنهم والدليل على ذلك مشاهدة  
تلك الأعراض بهم وهي لا تخل بمنصب الرسالة وأما الأمراض التي  
تخل أو تنفر عنهم الخلق مثل الجنون والاعماء الطويل والجذام والبرص  
والعمى فهي ممتنعة عليهم ولم يثبت أن شعيبا كان أعشى وما كان  
بأيوب من البلاء فقد كان ألماحت الجلد ليس منفرا وما اشتهر في قصته  
من الحكايات المنفرة فهي باطلة

وأما السهو فممتنع عليهم في الأخبار البلاغية أى التي يبلغونها للخلق نحو  
الجنة أعدت للمتقين وفي غير البلاغية أيضا نحو قام زيد وذهب عمر ولأنه  
يورث الشبهة لبعض الضعفاء في عموم أخبارهم وهو ينافى بمنصب الرسالة  
وأما السهو في أفعالهم غير البلاغية والبلاغية كالسهو في الصلاة فهو غير  
ممتنع عليهم وحكمة وقوعه منهم أن يرى الناس كيف يعملون عند حدوث  
السهو في عباداتهم لأن دلالة الفعل أوضح من دلالة القول . وأما النسيان  
فهو ممتنع عليهم في البلاغيات قولية كانت أو فعلية فقولية نحو الجنة  
أعدت للمتقين والفعلية نحو صلاة الضحى إذا أمر وأبغها لم يعتدى الناس  
بهم فلا يجوز نسيان شيء من ذلك قبل تبليغ الأولى بالقول والثانية بالفعل  
وأما بعد التبليغ فيجوز نسيان ما ذكر من جانب الله تعالى الحكيمية يعملها

وأما النسيان من جانب الشيطان فستحيل عليهم اذ ليس للشيطان عليهم  
 سبيل و وسوسة الشيطان لآدم عليه السلام بقتيل ظاهري والممتنع لعه  
 يبواطنهم والمخلص أنه يجوز على ظواهرهم ما يجوز على بقية البشر مما  
 لا يؤدي الى نقص واخلال بمنصب الرسالة وأما بواطنهم فترهه محفوظة  
 متعلقة برهم وما يوههم خلاف هذا قول يرجع في فهم تأويله الى العلماء  
 الاعلام وليعلم ان جميع ما ذكر في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام من  
 الوجوب والاستحالة والجواز يلزمنا ان نعتقد في حق الأنبياء وهم الذين  
 أوحى الله تعالى اليهم بشرع ولم يأمرهم بتبليغه للخلق لانهم بما رجع اليهم  
 الناس في الاستفتاء عن أحكام شرائع الرسل قبلهم ولأنهم مأمورون أن  
 يبلغوا الخلق أنهم أنبياء ليحترمهم ولا أنهم يعملون بما أوحى اليهم  
 ثم ليعلم انه يجب الايمان بجميع الأنبياء والرسل اجمالا بأن يؤمن المكلف  
 بكل نبي ورسول الله تعالى وما يجب لهم وما يستحيل وما يجوز والأولى ان  
 لا يعين عددا مخصوصا لاختلاف الروايات في عددهم وقد قال تعالى (منهم  
 من قصصنا عليك ومنهم من لم نقص عليك ) لكن يجب الايمان بتفصيلا  
 بالرسل الذين ذكرت أسماءهم في القرآن الشريف وقد جعلنا أسماءهم  
 الشريفة في هذه الآيات

اسماء رسل الله في القرآن      خمس وعشرون نخذ بيان  
 هم آدم ادريس نوح هود      يونس الياس اليسع داود

اسحق ابراهيم لوط موسى ذوالكفل يحيى زكريا عيسى  
 شعيب ثم صالح ايوب هارون ثم يوسف يعقوب  
 ثم سليمان واسماعيل \* محمد \* خاتمهم الجليل

### \* الفصل الثانى \*

( فى شرح معجزات الرسل التى أبدىهم الله تعالى بها وبيان

طريق وقوعها وإقامة الحجج بها )

علم أنه قد تقدم فى هذا الكتاب أن الجأز العقلى هو ما يقبل الثبوت  
 الانتفاء وأن كل جائز فهو داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى مهما كان  
 عظيما ودقيق الصنع وتوضع ذلك بعد ثبوت أن الخالق لهذه الكائنات هو  
 الله تعالى ما نشاهده من أعماله فى هذه المصنوعات من العظمة والدقة  
 والحكمة ولنشر الى تفصيل بعض ذلك فنقول . لننظر الى عالم الكواكب  
 وما اشتمل عليه من العظمة والغرابة وعجيب الترتيب والانتظام كما يظهر  
 من كتب علم الهيئة التى تكفلت بشرح حقيقة ذلك . ولننظر الى عالم  
 الجويات وما احتوى عليه من الهواء والرياح والبرق والرعود والسحاب  
 والأمطار . والكائنات الجوية التى أفردت بالتأليف وصارت علما واسعا  
 ولننظر الى الأرض وما اشتملت عليه من الجبال والأودية والكهوف  
 والسهول والبحار والأنهار والينابيع والمعادن والكائنات الأرضية من



الزلازل والتغيرات العظيمة . ولننظر الى عالم المعادن وما فيها وما احتوى عليه من الأنواع المختلفة في الألوان والطعوم والخواص والمنافع . ولننظر الى عالم النبات وما فيه من اختلاف الأشجار والأزهار والأثمار المتنوعة في الألوان والروائح والطعوم والأشكال والأقدار والخواص والمنافع وغرائب تولده ونموه واقامته وسائر أحواله التي أفردت بالتأليف وأصعبت علمه من أعظم العلوم . ولننظر الى عالم الحيوان وما يحويه من العظائم والغرائب في اختلافه في الصغر والكبر والقوة والضعف والذكاء والبلادة وتباين الأشكال والهيئات والاصناف وما فيه من عجيب التركيب وغريب التأليف وما في أعضائه من إحكام الصنع وإتقان الوضع حتى وفي كل عضو بوظيفته واذا نظرنا في أنفسنا وما شغل عليه الجسد الانساني من غريب الصنع وبيد التركيب لأخذتنا الحيرة وأدركتنا الدهشة وفي الاطلاع على كتب التشریح الانساني وما يفتنه من أعضاء الانسان ووظائفها وغرائب أبنيتها وراكبيها وانتظاماتها ودقيق صنعها عبرة لأولى الأبصار ومن أغرب ما في الانسان حواسه من السمع والبصر والذوق والشم واللمس واغريها حاسة البصر وما احتوت عليه من باهر الصنع بوضع طبقات العين واشكالها وصفاتها وانتظامها وإحكامها على نوايس كونية حتى وفيت بوظيفة الابصار التي تختار في كيفية الافكار وتالله إن العلوم التي تكفلت بالكلام على هذه العوالم وشرح حقائقها وأحوالها وان تكن قد جاءت بكثير من

عجائبها مما الاطلاع عليها يربى الايمان في القلوب لمن وفقه الله تعالى وبشهد  
لصانعها بعظيم القدرة وكمال العلم والحكمة لكن ما انطوى علمه من عجائبها  
ودقائق حكمها واسرارها هو بحر عجاج لا تدركه العقول ولا تنفي بالاحاطة  
به الروايات والنقول فسبحان من كانت هذه الكائنات بارادته وقدرته  
وتدبيره وحكمته فبعد التأمل في حدوث هذه الموجودات وانه لا بد لها  
من صانع هو رب الارض والسموات نعم قطعان كل جائز عقلا مهما  
كان عظيما جسما وغريبا عجيبا فهو داخل تحت تصرف قدرة هذا الآله  
القادر العليم الحكيم ولكن وجدنا أنه سبحانه قد وضع في تكوين هذه  
الكائنات وتصوير تلك العوالم أسبابا وقوانين جرت عادته تعالى في إحداث  
هذه الحوادث عندها فجعل مثلا حدوث النبات بواسطة التراب والماء  
والحرارة وحدث الحيوان بواسطة انتقال مادته الاصلية من الذكرا الى  
الانثى وتنميته في جوف الانثى بوسائط شتى مع مرور زمن مخصوص على  
كل من هذين التكوينين ولكن لدى تدقيق النظر والبحث في الادلة  
العقلية وملاحظة عظيم قدرته سبحانه وكمال علمه وتدبر عجائب صنعه ظهر لنا  
معشر أهل السنة والجماعة أن جميع تلك الاسباب والقوانين التي وضعها الله  
سبحانه وجرت عادته في إحداث الحوادث عندها هي الاعادية بمعنى أن  
عادته تعالى جرت باحداث الحوادث عندها لا بتأثيرها وان الزمن الذي  
يخص لتكوينها وحدثها هو الاعادى أيضا وهو سبحانه وتعالى قادر

على إحداث تلك الحوادث بدون تلك الأسباب والقوانين وبدون مرور ذلك الزمن الذي يكون ظرفا لتكوينها وحدثها ويظهر ذلك لمن تأمل أن التراب والماء والحرارة لا يظهر فيها أدنى داع لان تصور أنواع النباتات كل نوع منها على لون وطعم ورائحة وشكل خاص وليس عندها قدرة وعلم وارادة تؤهلها للتصرف في أنواع النباتات ذلك التصرف العجيب الغريب وأيضا انما نجد بعض أنواع النبات مشتقلا على دقائق من الصنعة وغرائب من الوضع قديم حدث في زمن قصير جدا ونجد نوعا آخر بسيط التكوين ليس فيه تلك الدقائق ولا يحتوى على تلك الغرائب قديم حدث في زمن طويل ممتد وهذا تنبيه من الحق تعالى على أن الزمن ليس شرطا متوقفا عليه التكوين توقفا لازما عقلا بل ان ذلك الزمن لم يجعل ظرفا للتكوين الاعادة جرت للحق تعالى من غير احتياج اليه والا فلو احتج اليه لكان الشيء الاغرب في الصنعة أطول زمنا من الشيء الذي يكون دونه في الغرابة وبما تقرظظهر أن الله تعالى الذي أحدث هذه الكائنات قادر على إحداثها بدون تلك الشروط والاسباب والأزمنة الموضوعنة لتكوينها فيجوز أن يوجد الله تعالى نباتا في لحظة طرف أو أقل بدون تلك الأسباب التي جرت عادته أن يحدث النبات عندها وقادر على إيجاد حيوان كذلك وعلى قلب الجاد نباتا أو حيوانا في لحظة طرف وإحداث أعظم من ذلك من خوارق العادات ولكن ذلك منه سبحانه لم يكن مطردا

بل قد يجريه على يد رسول من رسله معجزة مصدقة له بدعوى الرسالة كما  
قلب عصا سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام ثعبانا ثم أعادها عصا في زمن  
يسير وهكذا توجه جميع خوارق العادات التي نقل لنا وقوعها معجزات  
للرسل عليهم الصلاة والسلام جرت على أيديهم تصديقاً لهم مثل انفلاق البحر  
وانشقاق القمر وكلام الجملات ومجيء عرش بلقيس في لمح طرفة  
وبعد ذلك كله فانك ترى بعض من استولت الغفلة على قلوبهم قد سترت  
عنهم عظمة مصنوعات الله تعالى المعتادة لديهم وغرايتها لكثرة مشاهدتهم  
لها ويحبون من حدوث شيء نادر الوقوع لم تجر العادة في بر وزه لدى  
خواصهم وربما يكون هذا الشيء في العظمة ودقة الصنعة دون ما جرت  
العادة بمحصله وألفته أنفسهم وما ذلك الا لعدم اعتيادهم على مشاهدة ما ندر  
وقوعه حتى ربما كذبوا من يخبرهم به أشد التكذيب وان كان ثقة  
عندهم مثلاً تراهم يعلمون أن التراب ينقلب نباتاً ثم غذاء ثم دماً ثم نقطة ثم  
بعد انتقاله لرحم الأنثى ينقلب علقة ثم قطعة لحم ثم تتصور حيواناً سمياً بصيراً  
شاماً اذاً انقلاصاً ثم يخرج من بطن الأنثى ضعيف العقل والقوى ثم يصير  
قوياً صلباً وليباً حاداً وعالم مدققاً ويقول أنا وأنا وما جسده الا قبضة تراب  
وسيعود كما كان ومع ذلك لا يحبون من جميع ما جرى في هذه التحولات  
والأطوار واذا أخبرهم مخبر أن فلاناً الرجل الصالح قد شفى الله تعالى فلاناً  
المبتلى بالبرص على يديه بمجرد أنه لمسه ودعاه تعبد لهم قد عدوا ذلك من المحال

وحسبوا الخبر به من خرافات الاقوال ولو كان المخبر من أصدق الرجال  
والحال أن شفاء ذلك البرص على ذلك الوجه ليس بأعظم من تكون  
الانسان بتلك الاطوار المحيطة بل دونه في العظمة بكثير وليس الفرق بين  
الامرین الا أن الاول قد جرت به العادة والثاني ليس كذلك ولكن مادمن  
نعتقد أن الموجد لكل الامرین هو الله القادر العليم الفاعل المختار فأی  
داع يدعو للاذعان بالاول والانكار للثاني نعم لو أن الدعوى ان ذلك  
الرجل الصالح قد أوجده شفاء البرص بقدرته كان للانكار وجه  
وذلك لعدم صلاحية قدرته لاحداث هذا الشفاء ولكن الدعوى ان الله  
تعالى قد شفى البرص على يديه كرامة أكرمه بها فلا وجه للانكار مادام  
المخبر صادق موثوق به ونسب ذلك التأثير لله تعالى الذي هو قادر على كل جائز  
وهذا الامر كان من الجائزات اذا احتطت علماء جميع ما قرناه فاعلم أن  
الله تعالى لما أرسل الرسل للخلق أيدهم بالمعجزات لتكون دليل صدقهم  
في دعواهم الرسالية والمعجزة هي أمر خارق للعادة يظهر على يد مدعى الرسالة  
من الله تعالى فالرسول عند ما يدعو القوم الذين أرسل اليهم الى تصديقه  
وامتنال الشرع الذي يبلغهم آياه عن الله تعالى لا بد أنهم يريدون منه دليلا  
على صدق دعواه فيقترحون عليه خرق العادة في الأمر الغلاني والامر  
الغلاني من نحو انشقاق القمر وخروج ناقة من الصخر وغير ذلك فالله  
سبحانه وتعالى يخرق العادة على يد ذلك الرسول ويوجد ما اقترحه عليه

أولئك القوم وحينئذ يظهر لهم صدق دعواهم ويؤمنون به وبما جاء به من عند الله تعالى لانهم يلزمهم أن يقولوا حينئذ في الاستدلال إن هذا الأمر المخارق للعادة لا يقدر على إبرازه الوجود الا الله القادر عليه ولولا أن ذلك الرجل المدعى الرسالة صادق لما أبرز الله تعالى على يديه ذلك الأمر الغريب فأبرزه على يديه هو تصديق له من جانب الله تعالى بل اريب فالعجزة تكون في حق ذلك الرسول وفي حق قومه بمنزلة قول الله تعالى صدق عبدى فى كل ما يبلغه عنى ونظير ذلك فى رجل ادعى فى حضرة ملك أنه سفير بينه وبين رعيته الحاضرين فى حضرة الملك وعليهم أن يصدقوه فيما يبلغهم عن ملكهم فطلب منه أولئك الرعايا ما يدل على تصديق الملك له فى تلك الدعوى فقال إن علامة تصديق الملك لى فى ذلك أنه يقوم الآن عن كرسيه ويخطو سبع خطوات ويفعل ذلك ثلاث مرات على خلاف عادته فبجرد سماع الملك ذلك قام عن كرسيه وفعل مثل ما قال الرجل فلا شك أن القوم الحاضرين يجزمون حينئذ بصدق ذلك الرجل ويعدون قيام الملك بتلك التكييفية تصديقه فيعقدون جميع ما يبلغهم ذلك الرجل عن ملكهم ومن يشك بخلاف هذا فهو من الحق بكان أو مكبل بقيود العناد والجسران وإذا بلغنا الى ههنا فنقول

إن المعجزات التى أظهرها الله تعالى على أيدى الرسل الكرام عليهم الصلاة والسلام هى كثيرة جداً فلندكر منها ما اشتهر وذكر فى القرآن المجيد أو فى

صحيح الأحاديث النبوية ونشرح

توجيه حصول تلك المعجزات على قانون العقل السليم حتى تندفع شبهه  
المبطلين المنكرين لها من أهل الضلال ويزداد بذلك يقين أهل الحق  
وعصاة الإيمان ولكن بعد أن نتكلم على أشهر المعجزات المذكورة في  
القرآن لبعض الرسل نفرد فصلاً للمعجزات نبينا ﷺ صلى الله تعالى  
عليه وسلم ونتكلم على بعض الطرق التي أوصلت اتباعه إلى الخطوة  
بتمديقه واتباع طريقه فنقول

من المعجزات التي ذكرت في القرآن الشريف معجزة سيدنا موسى على  
نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام بانفلاق البحر حين ضربه بعصاه حتى مر  
بنو إسرائيل فيه ونجوا من فرعون ثم أهلك الله تعالى فرعون وقومه  
بانطباع البحر عليهم عندما أرادوا لحوق موسى وقومه فأعلم أن من بلغه  
خبر هذه المعجزة إن كان منكر الوجود إله العالم والعاذ بالله تعالى فهذا  
يكون الصواب في حقه أن تقام له الدلائل على اثبات وجوده تعالى واثبات  
صفاته الجليلة ثم بعد ذلك يبين له حال المعجزات وإن كان مؤمناً بوجود الخالق  
سبحانه فتتصور عظمة قدرته وتأمل في عظام أعماله وتدور أن انفلاق  
البحر ما هو إلا جائز عقلي من جملة الجائزات الداخلية تحت تصرف قدرة الله  
تعالى لأن العقل يحكم بقبوله للثبوت والانتفاء ولا يلزم من ثبوته محال فلا  
مانع يمنعه من التصديق بذلك ومما يوضح جواز انفلاق البحر أن الماء قابل

للانقسام كبقية الأجسام وقابل للناسك كما يشاهد تماسكه بالجلود بالبرد مثله  
يرى في الأنهر العظيمة التي تجمد أيام البرد وتمر عليها الحيوانات وإن كان  
انغلاق وتماسك ماء البحر بتلك السرعة حتى مربو أسرائيل بين قطعه ثم  
رجوعه إلى السيلان سريعا حتى غرق فيه فرعون وقومه أمورا عظيمة  
تحتاج إلى قدرة تامة فالله سبحانه وتعالى تام القدرة فلا يجزئه ذلك فحن  
معشر المسلمين لما أخبرنا بهذه المعجزة القرآن الكريم على لسان رسول  
الله سيدنا ﷺ محمد ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم الذي ثبت صدقه لدينا  
بالبراهين العديدة وهي من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة  
الله تعالى التامة آمننا وصدقنا بذلك من دون شك ولا ريب وكل منصف إذا  
تأملها لا يجد هاما من المحالات والله قادر على إحداثها تأييدا لرسوله وحفظا  
 لعباده المؤمنين وإهلا كالأعداء الكافرين

ومن المعجزات التي ذكرت في القرآن المجيد أيضا السيدنا موسى عليه السلام  
نبع الماء من الحجر عند ما ضرب به بعصاه بأمر الله تعالى ف قيل كان حجرا  
مخصوصا وقيل المراد أي حجر كان وهنا يقال أيضا أن من بلغه خبر هذه  
المعجزة أن كان منكرا للخالق تعالى فقد ذكرنا ما هو الصواب في حقه  
وإن كان مؤمنا بوجود الخالق تعالى وتام قدرته وعظم أعماله فيكفيه  
لتصديق هذا الأمر أن يتصور أن ينبع الماء من الحجر له طريقان جائزان  
الأول أن الله تعالى يخلق ويسير من العدم مقدار من الماء يكفي بني



اسرائيل ثم يجعل سيل بروزه في مشاهدتهم من الحجر عند ما يضربه موسى والثاني أن يحول الله تعالى الهواء ماء ويجعل سيل بروزه في المشاهدة أيضاً من الحجر وتحول الهواء ماء وعكسه هو من الأمور الجائزة التي دخلت تحت تصرف قدرة الكيا وبين كما يعلم من فن الكيمياء وفي هذا العام قدروا ان يحولوا الهواء سائل من السائلات فبأنك بقدرة من خلق الكيا وبين وجميع أعمالهم فحقن معشر المسلمين لما أخبرنا بذلك الصادق ورأينا أن ذلك من الجائزات الداخلة تحت تصرف القادر سبحانه آمننا وصدقناه وبأن الله تعالى أوجده معجزة لسيدنا موسى عليه السلام وابقاء الحياة عباده بنى اسرائيل الذين أوعوزهم الماء في التيه ومن معجزات سيدنا موسى عليه السلام المذكورة في القرآن الشريف انقلاب عصاه ثعبانا كبير ابتلع الحبال والعصى الكثيرة التي سحرتها معجزة فرعون وخيلها للناس حيات فهذه المعجزة أيضا يقال فيها إن السامع بها لم يكن مؤمنا بالخالق تعالى وبعظيم قدرته فقد تقدم ما هو الصواب في حقه وان كان مؤمنا بالخالق تعالى فيكفيه تجويز وقوع هذه المعجزة بصورة أن مصنوعاته تعالى العظيمة من عوالم النبات والحيوان كلها حدث بقدرة وتسكوينه وقد حول موادها من صورة الى صورة فقلب التراب نباتا والنبات حيوانا وأن الاسباب التي جعلها في هذا النكون لحدوث هذه الكائنات والأزمنة التي جعلها ظروفا لحدوثها هي الاغادية والله تعالى قادر

على تلك الأعمال بدون تلك الأسباب وبدون تلك الازمنة وأن الله تعالى قادر على إعدام الاجسام أو تغريقها هباء لا تدركه الأبصار فحقن معشر الامة الحميدة لما أخبرنا الصادق بحصول تلك المعجزة لسيدنا موسى عليه السلام ونحن نعتقد بكل قدرة الله تعالى عليها وعلى أعظم منها من الجائزات آتينا وصدقنا بها وقلنا لا مانع من أن الله تعالى قلب تلك العصا التي هي جسم نباتي ثعبانا عظيما وكبر جسمه بضم بعض الاجسام الارضية اليه وبعد أن ابتلع الحبال والعصى أعاده عصا بقدر ما كانت وأفنى الاجسام التي زادها في تكبيره واجسام الحبال والعصى التي ابتلعها أو فرق جميع ذلك وصيره هباء لا يرى وكل ذلك أوجده الله تعالى بدون الاسباب والازمنة العادية التي شرعها في الكون لذلك المصنع اذ هو قادر على ذلك وكان خرق العادة في هذا الحال معجزة دالة على صدق رسوله موسى عليه الصلاة والسلام ومن معجزات سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام التي أخبر بها القرآن المجيد رفع الطور وهو الجبل فوق بني اسرائيل حتى قبلوا الميثاق وهذه المعجزة يسلم بجواز وقوعها من يؤمن بوجود الاله القادر ويتأمل في أعماله العجيبة وأنه كم رفع من اجرام عظيمة جدا وأقامها في الفراغ وان قيل على مذهب المتأخرين من الفلكيين أن تلك الاجرام قائمة في الفراغ بناموس الجاذبية قلنا إن من أوجد ذلك الناموس هو قادر على احداث ناموس نظيره لرفع الطور على أن الاسباب التي وضعها سبحانه وتعالى في هذا الكون ما هي

الاعادية على ماتقدم بيانه فهو قادر سبحانه على إيجاد هذه الكائنات بدون وجود أسبابها فحقن معشر المصدقين بالقرآن الكريم قد أخبرنا بهذه المعجزة الصادق وهي من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف القادر الذي يؤمن بوجوده وبكمال قدرته فتؤمن ونصدق بمحصولها بقدره الله تعالى معجزة سيدنا موسى عليه السلام وترهيب ابني اسرائيل حتى قبلوا الميثاق ومن معجزات سيدنا موسى عليه السلام ارسال الجراد والقمل والضفادع والدم على قوم فرعون وانزال المن والسلوى على بني اسرائيل في التيه وهذه الاشياء يؤمن بجواز وقوعها من يؤمن بالله تعالى القادر على هذه الامور وأعظم منها وتوضح جوازها أنه يشاهد الى الآن في هذا الكون ارسال الجراد وغيره من الحيوانات المؤذية كالديدان والغبيران على زرع قوم دون قوم ويشاهد أن بعض الأقاليم يفسد ماؤها ويورث شربه أمراضا لأهلها وبعد البحث عن سببه يظهر أنه قد تولد في ذلك الماء حيوانات صغيرة جدا لا تدرك الابالكبرات ولعل الدم كان من هذا القبيل ويشاهد أيضا أنه قد يقع عوض المطر أشياء لم يعتد وقوعها وتعلل وقوعها أهل البحث بأن ريحها تلتهم من مكان آخر وأنزلتها على آخرين فإدام الحال أن جميع تلك الاشياء من الجائزات عقلا المشاهدة نظيرها في أيامنا في المانع من أن الاله سبحانه أوجد لها على يد موسى عليه السلام معجزة له وترهيب القبط أعينائه ورزق ابني اسرائيل الذين كانوا في التيه يعوزهم القوت ففضل عليهم

تعالى بالبن والسلاوى فحقن معشر المسلمين ثؤمن بمحصول جميع تلك  
الجائزات على يد موسى عليه السلام بخلق الله تعالى معجزة له كما أخبرنا  
بذلك الصادق

ومن المعجزات التي ذكرها القرآن الشريف خروج ناقة من صخرة على  
يد سيدنا صالح عليه الصلاة والسلام عند ما طلب منه قومه ذلك حتى يؤمنوا  
به فمن سمع هذا الخبر ويكون مصدقا بوجود الاله القادر يكفيه للتصديق  
بجواز ذلك أن يتصور عجائب صنعه تعالى وأنه قادر على قلب التراب حيوانا  
وتحويل المواد الى صور مختلفة اذ لا مانع من أن الله تعالى صور قطعة من  
تنفس مادة تلك الصخرة من باطنها بصورة ناقة وقلبها للحيوانية بصورة النياق  
وجعلها حية حساسة ثم فلق الصخرة عنها وأخرجها القوم صالحا معجزة له  
عليه السلام فان الاسباب والأزمنة التي جعلها عادته سبحانه في تكوين  
الحيوانات ما هي الا عادية وهو قادر على إيجاد الحيوانات بدونها وكم يوجد في  
باطن الصخور حيوانات مثل السود لا يدري الباحثون كيف تخلفت  
داخل الصخر ويوجد حولها نبات دقيق مثل العفن الذي يظهر على  
الحيطان الرطبة تتغذى به وكلار عته نبت غيره وقد شوهد ذلك ونقله الثقات  
فإدام هذا جائزا في مثل هذه الحيوانات فهو جائز في مثل الناقة اذ لا فرق الا  
بالكبر والصغر وهو لا يفيد الاستحالة في الكبير دون الصغير فحقن  
معشر المؤمنين نعتهم بمحصول تلك المعجزة لأنها من الجائزات الداخلة

تحت تصرف قدرة الله تعالى وقد أخبر بها الصادق فهي حق وصدق بلا ريب ومن المعجزات التي أخبر بها القرآن المجيد عدم احتراق سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام بالنار العظيمة التي ألقاه فيها الملك الكافر الذي حابه إبراهيم عليه السلام فمن يكن مؤمنا بوجود الاله القادر ويعتقد أن النار لا تحرق بطبعها ولا بقوة أو دعت فيها بل أخراقها هو بخلق الله تعالى وعدم أخراقها من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف الاله سبحانه وإن كان ذلك خلاف العادة فلا مانع يمنعه من تجويز وقوع هذه المعجزة ومن ينكر وجود الخالق تعالى ويعتقد أن النار تحرق بطبعها فهذا يكون الصواب في حقه أن يقدم له أو لا الدلائل الدالة على وجود الاله سبحانه وعلى قدرته على كل الجائزات ويوضح له أن النار ليست محرقة بطبعها بل بخلق الله تعالى الاخراق عند ما تمس شيئا قابلا للاحتراق اذ لا يوجد في نفس حقيقتها مقتضى أن تحرق الاجسام لانه ان قيل إن موجب أخراقها هو النور الذي فيها وهو مولد الحرارة المحرقة قلنا هذا نور الحباحب وهو الحيوان الصغير الذي يوجد في الليل على النباتات وفي مؤخره نور يسطع والمادة التي ينبعث منها ذلك النور مادة حيوانية فصفورية لا حرارة فيها ولا اخراق وكذلك كثير من المواد الغصفورية كما يعلم من فن الكيمياء ان قيل ان موجب الاخراق في النار هو اتحاد العناصر الذي تتكون النار بسببه على زعم الكيمائيين المتأخرين قلنا نطلب البيان الكافي لم كان هذا الاتحاد

موجباً للاحراق دون جميع الاتحادات التي تحصل بين العناصر والاجسام  
الكيمائية كما يعلم من فن الكيمياء وان قيل أن موجب الاحراق هو  
الحركة المنجوسة للاجزاء الفردة للجسم مع الاجزاء الفردة للأكسجين  
أحد جزئي الهواء كما يقول أيضاً المتأخرون من الكيمائيين قلنا نطلب  
التوضيح الشافي لم كانت هذه الحركة موجبة للاحراق دون جميع الحركات  
التي تحصل بين أجزاء الاجسام المتحدة على قول أولئك الكيمائيين ولم  
تكن حركة أجزاء الجسم الذي تنشأ عنه البرودة المفردة حتى يجمدها  
الماء موجبة للاحراق ولم خصت الحركة الأولى بالحرارة والاحراق والحركة  
الثانية بالبرودة والتجميد فهذا يظهر أن الخصم لا يسعه الا أن يقول لا أدري  
الا أن كلا قد خص بما ينشأ عنه ولا بد من مخصص فنقول له نحن نعلم ذلك  
المخصص هو الله تعالى الذي خص ما شاء بما شاء فاحراق النار ليس  
الابتخلقه وإيجاده وايس في النار شي يقتضي أن يؤثر بالاحراق ولا بسواه  
بل هي مسخرة تحت تصرفه سبحانه وتعالى ان شاء أنشأ عنها الاحراق  
والاعدام وان شاء أنشأ عنها البرودة والسلام نعم قد جرت عادته سبحانه في  
هذا الكون أنه جعلها محرقة بخلقه وإيجاده فاذا أراد خرق العادة بعدم  
خلق الاحراق فيها فلا مانع بمنعه ولا حرج عليه وقد أشار سبحانه الى خرق  
العادة فيها معجزة لسيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام بماتلاده علينا في  
القرآن المجيد من قوله في خطاب النار ( يا نار كوني برداً وسلاماً على

ابراهيم ) وهذا كناية عن أنه تعالى لم يخلق فيها الحرارة والاحراق بل خلق ضد الحرارة فيها وهو البرودة وجعلها سلاسا وأمانا لبرودة مهلكة ففحن معشر المؤمنين لما أخبرنا الصادق المصدوق بهذه المجزة آمنوا صدقنا بحصولها ولا مانع يمنع من تصديقها وهي من جملة الجائزات الداخلة تحت تصرف خالق الارض والسموات

ومن المعجزات التي ذكرت في القرآن الشريف ما جرى على يد سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام من شفاء البرص والاكمة واحياء الموتي بأذن الله تعالى فمن كان مؤمنا بآله العالم سبحانه وتصور عجائب أعماله من تحويل التراب الى حيوانات متنوعة لا يمتنع من تجويز احياء الموتي بقدرته تعالى وشفاء المرضى وبراء الاكمة معجزة لسيدنا عيسى عليه السلام فان هذه المذكورات من الجائزات العقلية وهي في نظر العقل أسهل من خلق الحيوان من التراب وإيرازه سميعا بصيروا كان كلا الامرين لدى قدرة الله تعالى على حد سواء اذ لا يقال في حقه تعالى إن الشئ الفلاني سهل والشئ الفلاني أسهل عليه بل الجميع تحت تصرفه بالسوية والوسائط التي جعلت أسبابا في حدوث مثل هذه المذكورات ما هي الاعادية وكذلك الزمان الذي جعل ظرفا لحدوثها والله تعالى قادر على خرق العادة وإيجاد هذه الامور بدون تلك الاسباب والزمان كما مضى بانه ففحن معشر الموحدين قد أخبر الصادق بهذه المعجزات وحصولها على يد سيدنا عيسى عليه الصلاة

والسلام فآمنابها وصدقنا

ومن المعجزات التي ذكرها القرآن الكريم وجرت على يد سيدنا عيسى عليه السلام أيضا تصويره من الطين كهية الطير ونفخه فيه فيصير طيرا بادن الله تعالى فادمننا نعتقد أن الله تعالى هو الذي خلق جميع هذه الحيوانات الموجودة في الدنيا على تنوع أنواعها من التراب وأن الأسباب التي وضعها لتكوينها والزمن الذي جعله ظرفا لتصورها كل ذلك أمر عادي والله تعالى قادر على إيجاد ذلك بدون تلك الأسباب وذلك الزمان فلا مانع يمنعنا من تجويز وقوع تلك المعجزة الخارقة على يد سيدنا عيسى عليه السلام مخلوق الله تعالى كما قال سيدنا عيسى عليه السلام بادن الله وحيث قد أخبرنا بذلك الصادق المصدوق فقد آمنا وصدقنا بحصوله بمعجزة مؤيدة لدعوى ذلك الرسول الكريم

ومن المعجزات التي أخبر بها القرآن الشريف وجرت على يد سيدنا عيسى عليه السلام نزول مائدة من السماء ليأكل منها أصحابه الخواريون رضي الله تعالى عنهم وذلك أمر جائز إذا لا مانع يمنع العقل من التصديق بنزول أي جسم كان من جهة السماء كما ترى الأمطار وبعض أجسام أخرى تخبر بها علماء الأرصاد وما دمننا نعتقد بقدرة الله تعالى على خلق جميع الأجسام فالله سبحانه وتعالى قادر على خرق العادة وخلق المائدة وانزالها من السماء على سيدنا عيسى عليه السلام وأصحابه بمعجزة له وتأيد الدعواه ونحن آمنا



بوقوعها لاخبار الصادق بها

ومن المعجزات المذكورة في القرآن الكريم تسخير الشياطين والريح  
لسليمان وإلانة الحديد لداود عليهما الصلاة والسلام فكل ذلك من الجائزات  
العقلية التي لا يحكم العقل باستحالتها داخلية تحت تصرف الاله القادر  
فالشياطين من جملة عبيد الله تعالى قابلون للتسخير مقهرون تحت أمر  
خالقهم سبحانه والريح انما تسييرها وتصريفها في الاكوان بقدرته عز  
وجل والحديد معدن قابل للالانة وان جرت عادة الله تعالى في إلانته  
بسبب الحرارة ولكن ذلك سبب عادي والله قادر على إلانته بدون ذلك  
السبب فلا مانع من إيجاد الله تعالى لهذه الخوارق على يدهذين الرسولين  
الكريمين معجزة لهما وتأييد الدعواهما الرسالة ونحن عشر أهل الايمان  
المصدقين بقدره الله تعالى العظيم الشأن وبجواز هذه الحادثات وبصدق  
القرآن المجيد قد آمننا وصدقنا بحصولها بدون شك ولا ريب وهي بالنسبة  
لأعمال الله تعالى المشقة على أعجب المجائب وأغرب الغرائب لا يستبعد  
العقل السليم منها شيئاً والله الهادي الى سواء السبيل

وبقيت معجزات للرسل عليهم الصلاة والسلام سنذكر بعضها من  
مشهورها في الفصل الآتي لمناسبة بينها وبين معجزات سيدنا ( محمد )  
عليه وعليهم الصلاة والسلام

## ﴿ الفصل الثالث ﴾

( في بيان معجزات نبينا سيدنا ﴿ محمد ﴾ رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم وبيان بعض الطرق

التي كانت برهاناً على صدق دعواه )

من أعظم المعجزات التي جاء بها سيدنا ﴿ محمد ﴾ عليه الصلاة والسلام القرآن الشريف فهو المعجزة الباقية إلى انقضاء الدنيا بخلاف بقية المعجزات فان كلامها قد انقضى بحينه ولنشرح هذه المعجزة العظيمة والخارقة الجسمية على وجه يفهم الخاص والعام ولا يعتبر به شبهة لدى الأفهام فاعلم أن من حكمة الله تعالى البالغة أنه قد يؤيد رسوله بمعجزات من قبيل ما فاق وبرع فيه القوم المرسل إليهم حتى تنقطع حججهم عن رسولهم بأننا نجهل جنس ما جئت به من خارق العادة فلعلك تعلم طريقاً في إيجاده لا نعلمها نحن ولا يكون في الحقيقة لأمر اعتياداً مثلاً عندما أرسل الله تعالى سيدنا موسى عليه السلام كان فن السحر شائعاً في القبط قوم فرعون ولهم فيه المهارة التامة ويعلمون ما هو الممكن للبشر معرفته وصنعه منه وما لا يكون في طوقهم فلما سحر السحرة منهم الجبال والعصى بأمر فرعون وصارت ترى حيات تسعى ألقى سيدنا موسى عليه السلام عصاه باذن الله تعالى فقلباها الله تعالى ثعباناً عظيماً فأبتلعت تلك الحيات الكثيرة ثم لما أخذها يسده

عادت عصا كما كانت نخر السحرة ساجدين لله تعالى وآمنوا برسالة موسى  
 وصبروا على تعذيب فرعون لهم وقتلهم بالصلب في جذوع النخل وما ذلك  
 إلا أنهم لمعرفتهم فن السحر وعلمهم بمقدار ما يدخل منه في طوق البشر  
 وما لا يدخل أيقنوا أن تلك الخارقة وهي انقلاب العصائبنا كبير البتاع  
 الكثير من الحبال والعصى المسحورة على صورة الحيات ثم عاد عصا كما  
 كان وتلك الحبال والعصى عدمت وتلاشت من الوجود ما هي من نوع  
 السحر وليس في طوق البشر الوصول إلى هذه الدرجة منها فآمنوا بأنها  
 من خوارق العادات التي لا يقدر عليها إلا رب الأرض والسموات أوجدها  
 معجزة لموسى مؤيدة لدعواه الرسالة ومن لم يكن من أهل المعرفة في فن  
 السحر يمكنه الاستدلال على صدق سيدنا موسى عليه السلام بسبب  
 قصديق أولئك السحرة له بأن يقول إن هؤلاء السحرة لا شك أنهم يتسكون  
 بدين آبائهم وأجدادهم ومتعززون بسلطنة فرعون ويخافون من مخالفته  
 الهلاك ثم لم الدراية في فن السحر ومقدار ما يدخل في طوق البشر منه  
 وما لا يدخل فلو أنهم علموا يقينا أن تلك الخارقة التي ظهرت على يد موسى  
 ليست من نوع السحر ولا يدخل في طوق البشر الوصول إليها لما آمنوا  
 بموسى وتركوا دينهم ودين آبائهم وزهدوا في غرة فرعون ورضوا بالتعذيب  
 والصلب في جذوع النخل فقالوا لفرعون (فاقض ما أنت قاض انما تقضى  
 هذه الحياة الدنيا) فإيمانهم بموسى مع ذلك كله أعظم دليلا على صدقه بدعوى

الرسالة وأن تلك الخارقة أظهرها الله تعالى على يده معجزة شاهدة بصدقه وأما من لم يرد الله تعالى فيه خيرا كما وقع لفرعون فإنه ضل عن هذا الاستدلال واتبع طريق الشبهة وقال للسحرة أنه يعنى موسى (كبيركم الذى علمكم السحر) وهى شبهة باطلة إذ لا يخفى أن موسى من بنى اسرائيل الذين كانوا مستعبدين للابطاط قوم السحرة أصحاب السلطنة والملك فلا داعى بدعوا أولئك السحرة الى مخالفة فرعون باتباع موسى ولو فرض انه هو هو الذى علمهم السحر كما قال فرعون أصدق العقل انهم يقدمون على ذلك لمجرد تعلمهم منه و يقبلون الذلة بعد العز والقتل والصلب عوض الحياة وهم عقلاء يميزون الخير من الشر فلا الاعتقادهم الجازم بأن تلك المعجزة ليست من نوع السحر وهى دالة على صدق موسى فدعوى الرسالة وانهم وان فارقوا عز الدنيا وعدموا حياتها الفانية فسيعوضون بعز الآخرة وحياتها الأبدية لما أقدموا ذلك الاقدام وقبلوا ما قبلوا فشبهة فرعون أضعف من بيت العنكبوت وقد جاءها امات كبرا وعنادا وإما جهلا وشقاء وكذلك لما بعث الله تعالى سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام كان فن الطب شائعا فى بنى اسرائيل فكان من حكمته تعالى أن جعل الكثير من معجزاته عليه السلام من قبيل أعمال أهل الطب فأبرأ على يديه الأبرص والأكمه وأحيا الموتى فأهل المعرفة فى علم الطب لا يحتاجون فى تصديق رسالته إلى أمر صعب بل من الواضح لديهم أن يقولوا إننا نعلم فن الطب ومقدار ما يمكن

الانسان أن يبلغه فيه من الأعمال وما لا يمكنه في دخلة في طاقة الأطباء  
الحذاق ان يشفوا الأبرص لكنه بمعالجة مخصوصة مع مرور زمان  
مخصوص وأما شفاؤه في الحال بمجرد لمسه أو الدعاء له فهذا ليس في طوقهم  
ويمكنهم أن يشفوا مرض العين الذي يكون عرضيا ليس مخرلا بجوهر  
البصر وأما شفاء الأكمه عديم البصر فهذا ليس في طوقهم واحياء الموتي  
أيضاً ليس في طوقهم البتة وحيث إن عيسى قد أتى بهذه الخوارق التي ليست  
داخله في طوق البشر كما يظهر لنا من الاطلاع على فن الطب فيكون ذلك  
دليلاً على صدق دعواه الرسالة إذ أن تلك الخوارق ليست الا بإيجاد الله تعالى  
القادر على كل شيء أجراها على يد عيسى معجزة له مؤيدة دعواه وأما غير  
أهل المعرفة في فن الطب فلم أن يستدلوا على صدق عيسى بتصديق هؤلاء  
الأطباء نظير ما استدل من آمن بموسى ولم يكن من أهل المعرفة في فن  
السحر لما شاهدوا إيمان السحرة به إذا علمت جميع ما قررناه فاعلم أنه قد  
نقل النبأ بالتواتر المفيد لليقين أي نقل النبا الجاهير الكثيرة الذين لا يحصى  
عددهم ويحيل العقل تواطؤهم على الكذب كحالته مثلاً تواطؤ الناس  
جميعاً على الاخبار بوجود مكة والحال انها غير موجودة عن الجاهير الكثيرة  
كذلك وهم جراعن الجاهير الكثيرة كذلك الذين شاهدوا سيدنا  
﴿ محمد ﴾ بن عبد الله بن عبد المطلب ورأوه رأى العين وأحاطوا بأحواله  
وبما جرى له في مدة حياته مع الأمم حتى تم له تصديق الألوف من أتباعه

بكل ما جاء به أنه بعدما مضى له من العمر أربعون سنة بين قومه وقد عرفوا  
بالصدق والأمانة حتى دعوه ﴿ محمدًا ﴾ الأمين ولم يجبر له في تلك المدة ثم  
القراءة والكتابة ولم يجتمع مع أهل هاتين الصنعتين اجتماعاً كان معه أن  
يتعلمهما منهم ويؤمله ذلك لاكتساب جملة معارف الأمم وشرائع الأقدمين  
وقوانين الممالك ولم يعثر عليه في تلك المدة أنه كان يعماني شيئاً من ذلك وكذلك  
لم يجبر له في تلك المدة بممارسة صناعة الفصاحة والبلاغة فلم يكن له عنان  
بالاشعار والخطب والرسائل العربية لا قولاً ولا رواية ولم يكن مولعاً بمحاور  
الفصحاء ومغالبة البلغاء من كل مائة سوى فيه ملكة تلك الصنعتين  
الشريفتين ويؤمله الى بلوغ الدرجة القصوى فيما قام بين جماهير  
العالم من عرب وعجم مع قلة ذات يده وفقيد الناصر والمعين وايسر  
في آباءه سبق سلطنة قد زالت فيظن به انه يريد استردادها بالتخيل على  
الرياسة فادعى أن الله تعالى قد أرسله الى الناس كافة ليلبغهم ما شرعه لهم  
متكفلاً بنجاحهم في الدنيا والآخرة وأن هذا الشرع يناسب زماناً  
الذي أرسل فيه الى انقضاء هذه الدنيا وهو ناسخ لكثير من أحكام شرائع  
الرسل الذين أرسلوا قبله في الزمان الماضي الذي كانت تلك الاحكام  
المنسوخة تناسبه وانه ينهاهم عن عوائد وأخلاق قبيحة مضرّة بصالحهم  
ورثوها عن آباءهم أوزينها لهم الشيطان وأقبح شيء منها عبادة الأوثان  
والنيران والأحجار والأشجار وأنه يأمرهم بتوحيد الله تعالى

إعتقاد اتصافه بصفات الكمال وتنزهه عن صفات النقصان وافراده تعالى  
 لعبادة وأداء شكره على نعمه التي أنعمها عليهم وبالحقيقة ذلك الشكر  
 يأتى بالمافع اليهم كخضوعهم له فى الصلوات الناشئ عنه تهذيب نفوسهم  
 ووصلتهم مع خالقهم وكزيارتهم الا. مكنة التي وعدهم عندها غفران  
 سيئات الى غير ذلك من كل ما يجلب لهم الخير ويدفع عنهم الضرر فعند  
 تسميع منه أولئك الجماهير هذه الدعوى العظيمة نفروا من قبول دعواه  
 وعادوه أشد المعادة وهجر منهم الاهل والخلان وكذبه الشيوخ والشبان  
 ويحول له الادواء أعداء والموافقون أحصاء بالداء ثم أخذوا فى مجادلته  
 ومخاصمته وجرحهم منهج المجادلة الى طلب الحجة وصار كل منهم يطلب منه  
 برهانا على صدق دعواه ويتمحل له التبحر فى كل ما يهواه وهو صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ينصب لهم الدلائل ويحجب منهم كل سائل ومن أعظم الحجج  
 التي استند فى اثبات دعواه اليها وجعل معظم اعتماد عليها ما تلاه عليهم من  
 مجموع كلام عربى يسميه قرآنا ويقول انه من عند الله تعالى أرسله به  
 اليهم وهو مشتمل على التصريح بأنه رسول الله تعالى الى الناس كافة وأنه  
 صادق فى كل ما يبلغه عنه تعالى وهو متكفل ببيان الشرع الذى شرعه الله  
 تعالى لهم وأنه يتحداهم بأقصر جملة منه يسميها سورة بمعنى أنه يستدل على  
 أنه من عند الله تعالى بهجز فصحاء أهل اللسان العربى وبلغائه عن الاتيان  
 بما سارى أقصر سورة منه بفصاحتها وبلاغتها وقد كان فى الامة العربية

أمراء الفصاحة والبلاغة العريبتين الراجح في ذلك الزمان سوقهما به  
تلك الامة فكانتا أعظم علومهم وأكرم مفاخرهم وهم أكثر الناس  
وخطيبا وفيهم العالمون بأساليبهما الحاملون أعلامهما والمحيطون بأمنه  
ويماهو في طوق البشر من مراتبهما وبالميس في طوقهم ولم يزل صدر  
تعالى عليه وسلم يصفهم بالضعف والقصور عن معارضة أقصر سور  
ذلك القرآن ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا منوها بذلك في كل محفل.  
له في كل جحفل ومع ذلك يسفه أفعالهم في عاداتهم وعباداتهم ويطن  
بعبوداتهم التي عبدوها بضلالاتهم فأخذ علماء الفصاحة والبلاغة  
وأمرأؤهم أيهم يتأملون في ذلك القرآن ويسبرونه بمسبار الاز  
ويتدبرونه تديرا لنافذ البصير عسى أن يتبين لهم طريق لمعارضته وا  
سحجة فلا وربك ما وجدوا ولن يوجد الى الآن وبعد الآن الى ان  
الزمان مع وفور الفصحاء والبلغاء وكثرة الاعداء اللداء نقول هذ  
رؤوس الاشهاد والقرآن ينطق به في عدة آيات وهو يتلى في كل ناد ل  
ظهر لهم أن هذا القرآن قد بلغ مرتبة في الفصاحة والبلاغة لا تدركها الافة  
البشرية ولو أن أحدا كابر وعارض لجاء بالفت البارد وأصبح سخرية  
الصادر والوارد فحقق لديهم عجزهم عن معارضته ولو بأقصر سورة  
فاقر من وقعه الله تعالى منهم بجزمهم بل بججز البشر وبأن ذلك دليل على  
من عند خالق القوي والقدر وصدقوا دعوى سيدنا محمد صلى



إلى عليه وسلم بالرسالة من الله وتركوا عاداتهم القبيحة وعباداتهم الباطلة  
 استنقوا ما شرعه الله تعالى لهم واجتنبوا ما لم يكونوا من أهل  
 صراحة والبلاغة من الأمة العربية أو من سواهم من الأعمام وجد لهم من  
 فقد لال بمجزة القرآن على صدق سيدنا ﴿ محمد ﴾ صلى الله تعالى عليه  
 يدعوى الرسالة ما ينفع أفكارهم ويحملهم على اعتناق دينه الشريف  
 ثبأت يقولوا إن ﴿ محمدا ﴾ عليه الصلاة والسلام قد قام بدعوى  
 فإله فريدا وحيدا مخالفا لجميع العالم في عاداتهم وعباداتهم لانا صرله ولا  
 من وقد ادعى عجز فصحاء العرب وبلغائهم المشهود لهم بكال الفصاحة  
 الاغنة عن معارضة أقصر سورة من قرآنه الذي جاء به وهو لا مع تمسكهم  
 انهم وعباداتهم الموروثة عن آباءهم والمألوفة من لدى نعمة أطعمهم  
 الغصم لشيرتهم وبنى جلدتهم وليس لدى ﴿ محمد ﴾ من حطام  
 لما يبعث على رغبتهم في اتباعه ولا هو صاحب عصية وقوة تخيفهم من  
 نه لانه في أول دعواه عاداه الأهل والأرحام بل جميع الأنام فقد أقر  
 لك الفصحاء البلاء بمجزهم عن معارضة أقصر سورة من قرآنه وأن  
 خة الفصاحة والبلاغة المحتوى عليها لا تبلغها الطاقة البشرية وصدقوا  
 نواه الرسالة من عند الله تعالى فلو أنهم قد تحقق لديهم على ما عندهم  
 بكال المعرفة في فن الفصاحة والبلاغة أنهم عاجزون عن معارضة  
 له وأن ذلك القرآن لم يكن الا تيان به في طوق البشر وهو دليل على أنه

من عند الله تعالى لما آمنوا ﴿ بمحمد ﴾ وتركوا عباداتهم وعباداتهم  
الموروثة المألوفة ولا رغبة هناك لهم في حطام ولا خوف من انتقام ولا  
يخفى أن أصعب شيء على العاقل مغارقة دينه الذي يرجو به النجاة في الدنيا  
والآخرة وأصعب شيء بعد ذلك عليه مغارقة عوائده التي ألفها وتلقاها عن  
أسلافه حتى أن البعض وإن استشعر برداءة عوائده يصعب عليه مغارقتها  
وتحكم عليه نفسه بما لا زمتها فالعاقل لا يفارق دينه إلا إذا تيقن النجاة في دين  
سواه ولا يهجر عوائده لأسباب الموروثة المألوفة إلا بسبب قوى قاهرة فحال  
هؤلاء القوم الفصحاء البلغاء ع ﴿ محمد ﴾ وإيمانهم به على هذا الوجه هو  
دليل لنا كاف لتصديقنا إياه فيما ادعاه من الرسالة من عند الله تعالى وليس  
إيمان هؤلاء الفرقة بالتقليد للفرقة الذين هم أهل معرفة بالفصاحة والبلاغة  
بل إيمانهم بطريق استدلالى كما هو ظاهر ولهذا الطريق وأمثاله كلفت  
الاعاجم بالإيمان برسالة نبيها عليه الصلاة والسلام وإن لم يعرفوا السانيد  
العربي

ثم ليعلم أن في القرآن استدلالاً على صدق سيدنا ﴿ محمد ﴾ صلى الله تعالى  
عليه وسلم في دعوى الرسالة من طريق غير طريق اشتماله على الفصاحة  
والبلاغة اللتين أعجزتا فصحاء العرب وبلغائهم وهو أيضاً محجرة من هذا الوجه  
خارقة للعادة لا يمكن البشر الاتيان بها وبيان ذلك أنه إذا تأمل فيه أهل الخبرة  
في نقد الكلام ومعرفة الصفات الفاضلة فيه وذوو المعارف والفنون

والسياسات وتدبروا أساليبه ومحتوياته ظهر لهم بالظن الصادق أن هذا القرآن قد وجدت فيه خصوص فاضلة وصفات كاملة لا يمكن في العادة اجتماعها في مجموع كلامهم مما تأنق فيه واضعه واتسع اطلاعه على الماضي والحاضر والمستقبل وأحوال الأمم في شؤونها أجمع والاحاطة في جميع الفنون والآداب والحكم والسياسات ونحوى فيه عدم المماقضة والتضارب وحسن الأسلوب مع الانفراد عن الأساليب الممهودة عند العرب الآن يكون لقائل هو الله تعالى القادر على ذلك كله وعلى جمعه في كلام يربده جمعه به وذلك أنهم يجدون هذا القرآن يخبر عن غيوب مستقبلة تأتي طبق أخباره كوعده اتباع ﴿ محمد ﴾ عليه السلام بدخول مكة آمينين فجاء الأمر كذلك ويخبر عن قصص الأولين وسير المتقدمين كما هي حكاية من ما هدها وحضرها يخبر عن الضعائر من غير أن يظهر ذلك من أصحابها يقول أو فعل كما يعلم من حوادث حدثت لبعض أتباع ﴿ محمد ﴾ عليه السلام وللبعض أعدائه كما جاء في التفاسير وكتب الأحاديث وهو مع اتساع بحاله في كل فن من أخبار وأحكام ومواعظ وأمثال وأخلاق وآداب وترغيب وترهيب ومدح الأخيار وذم الفجار وتحذير من قبائح السجاياء ومواقع الدنيا وتدبير السياسات ومراعاة الأوداء ومداقة الأعداء ومجادلة الخصام وتبكيك الطعام وإقامة الدلائل على وجود الباري تعالى وتوحيده وعلى الحسن والنشر ودفع الشبهة وإزالة الريب ووصف دار

النعيم وأحوال سكانها ودار الجحيم وأهوالها ووصف عالم السموات وما في  
العالم العلوي من الآيات من كواكب وأمطار وسحاب وبرق ورعود  
وعجائب ووصف الأرض وجبالها وسهولها وبحارها ونباتاتها وحيواناتها  
وما اشتملت عليه من نباتات وحيوانات ومعادن وأزهار وأشجار  
وأطياف وظلمات وأنوار حتى يصح أن يقال إنه لم يبق علما من علوم الأوائل  
والأواخر الا صرح به أو أشار إليه على أساليب متنوعة وطرائق مبتدعة  
لم يقع فيه تناقض ولم يتخلله تضارب خالبا عن جميع العيوب خارجا بحسن  
قظمه عن مشابهة كل أسلوب ليس له مثال يحتذى عليه ولا إمام يقتدى به  
فلا هو من نوع القصائد العربية ولا من الخطب البدوية ومع ذلك فهو في  
القول مستحسن وفي النفوس مستملح وفي الأدواق مستعذب وفي  
القلوب محبوب وللإسماع مألوف كلماته راحلة ومن أي الأفواه  
سمع علا وغلا ولا يصح في العقل السليم أن تجتمع كل تلك الصفات فيه اتفاقا  
ولا يصدق بالصدقة في ذلك الفكر الصحيح فن الواجب في حق هؤلاء  
المتأملين فيه والمتدبرين فيما يحويه واللائق بانصافهم بعد ذلك أن يقولوا  
إن الذي ظهر لنا وتحققناه من اجتماع تلك الصفات في هذا الكلام البديع  
أنه كلام تجز عنه قوى البشر ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا فأتيان  
﴿ محمد ﴾ عليه السلام به وهو أمي ومن المحال عادة أن يأتي به أكبر العلماء  
وأحدق الفلاسفة وأعظم المؤرخين وأكبر السياسيين دليل واضح على

أنه من عند الله تعالى أرسل به ﴿محمد﴾ ليكون معجزة له تدل على تصديقه  
 آياه في دعوى الرسالة واعلم أن هذا الطريق في الاستدلال على كون القرآن  
 معجزة أيد الله تعالى به سيدنا ﴿محمد﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم فهدى  
 الله تعالى به كثير من أتباعه عليه الصلاة والسلام كما هدى بالطريق الأول  
 وهو احتواء القرآن على الفصاحة والبلاغة اللتين عجز فصحاء العرب  
 وبلغاؤهم بسببهما عن معارضة أقصر سورة منه ولم يزل كل من هذين  
 الطريقين سهل السالك على أهل المعرفة بفن الفصاحة والبلاغة وعلى  
 أصحاب المعرفة بفضائل الكلام إلى الآن وبعد الآن إلى انقضاء الليالي  
 والأيام ومن لم يكن من أهل هاتين الفضيلتين فله الاستدلال بخضوع أهلها  
 وتسليمهم بتلك المعجزة الخارقة للعادة حتى فارقوا دين آبائهم وعوائلهم  
 واتبعوا سيدنا ﴿محمد﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم في دينه وهداه كما تقدم  
 شرح ذلك قريبا وبذلك ظهر أن معجزة القرآن التي أعطيها سيدنا رسول  
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم هي معجزة باقية إلى آخر الزمان وبقية المعجزات  
 وإن يكن قد انتفع بها من شاهدها ممن كان في عصر الرسل عليهم الصلاة  
 والسلام وانتفع بها من نقلت إليهم بالنقل الصحيح كاهل الأعصر التي بعد  
 الرسل لكنها لم تبق مشاهدة إلى الآن وبعد الآن فلمعجزة القرآن هذه  
 الخاصة من بقاء مشاهدتها على كل زمر الزمان وهذا من جملة ما أكرم الله  
 تعالى به سيدنا ﴿محمد﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم وخصه به عن سائر

الرسول الكرام لكن الهداية بيد الله تعالى يهدي من يشاء الى الصراط المستقيم ومن معجزات سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم التي ذكرت في القرآن الشريف والحديث المنيف انشقاق القمر فرقتين بطلبه عليه السلام من ربه حينما طلب منه المشركون ذلك فقرأى انشقاقه الكثير من أهل مكة إسلاما ومشركين وورد الى مكة جماعات من المسافرين الذين كانوا بعيدين عنها ولكن أفق أمكنهم مساو لأفقها فأخبروا أنهم رأوا انشقاق القمر في تلك الليلة وعدم رؤية أهل الارض جميعا تلك الحادثة لا ينافي وقوعها لان القمر بسبب اختلاف الآفاق التي يراه منها أهل الارض لا يظهر على الناس جميعا في آن واحد بل كل وقت يظهر لاهل أفق ويخفى عن غيرهم كما يعلم من فن الهيئة وهذه المعجزة من يسمعها ويكون مؤمنا بوجود الاله القادر ويتصور أن انشقاق القمر من الجائزات العقلية لا يمنع عن التصديق بوقوعها بعد صحة نقلها وتوضيح جوازها أن القمر ما هو الا جسم من جملة الاجسام القابلة للانقسام

والالاتعام وكما يوجد في أرضنا من انشقاق جبال عظيمة وحدوث وديان لم تكن والتمام جبال كانت منفصلة وهذه الحوادث الأرضية وان تكن جرت عادة الله تعالى بإيجادها بأسباب يحدثها الله تعالى من نحو الزلازل والصواعق والأمطار العزيرة ولكن تلك الأسباب ماهي الاعادية والله تعالى قادر على ايجاد تلك الحوادث بدون تلك الاسباب كما يعلم من كمال قدرته

سبحانه وتعالى والقادر على التصرف بهذه الأجسام الأرضية تلك  
التصرفات هو قادر على التصرف في القمر بالانشقاق ونحوه اذ لا فرق  
بينه وبينهما في الجسمية وقبول الانشقاق والاتحام الا أن القمر أكبر منها  
والكبر والصغر لا دخل له في قبول ذلك وعدم قبوله في جانب قدرة الله  
تعالى ثم إن الروايات الصحيحة التي نقل لنا فيها تلك المعجزة تفيد أن القمر  
انشق فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه والمراد بذلك انه صار يرى  
الرأى أن فرقة منه فوق الجبل أى في أفقه لا بمعنى أنها ركزت على نفس  
الجبل وفرقة دونه أى في مقابلة لا بمعنى انها تحت الجبل وهكذا يقول الواحد  
منا قد رأيت القمر فوق الجبل وخلفه وفوق البحر والحال أن القمر ليس  
كذلك وانما مراده التعبير عن كيفية الرؤية له فلا يقال إن القمر جسم  
كبير جدا دون أرضنا قليل على ما يقوله علماء الهيئة فلا يمكن أن فرقة  
منه توضع على نفس جبل صغير من جبال الأرض ويسعها ذلك الجبل  
وفرقة منه تكون تحت الجبل بالفعل لأن هذا غير مراد كما علمت وانما نسبت  
الرواية على كيفية هذه الرواية لتفيد أن الفرقتين من القمر قد تباعدتا عن  
بعضهما حتى لا يكون للشركين اشتباه فيما لو كانتا متقاربتين فيقولون إن  
رؤيتنا انشقاقه هي من غلط الحس والتخيل الذي لا أصل له في الواقع ومن  
المعلوم ان القادر على شق القمر فرقتين هو قادر على تباعدهما ذلك التباعد  
ثم ضمهما البعض ما ثم من غريب ما يحكي عن بعض مشرّوح المدونة أن فرقة

منه نزلت لجنبه وخرجت من كه عليه السلام فهذه الرواية غريبة لا يجب علينا الايمان بها لعدم قوة سند هافلا حاجة لنا في تأويلها وتطبيقها على قانون العقل ومع هذا فيمكن تطبيقها بأن تلك القطعة كانت صغيرة قابلة للنزول والخروج من كه إذ لا صراحة في تلك الرواية بأنها كانت نصف القمر وهذا الاستحالة فيه وقدرة الله تعالى صالحة لذلك ونحن معشر المسلمين لما نقل لنا انشقاق القمر معجزة لنبينا عليه الصلاة والسلام بالنقل الصحيح وهو من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى آمننا وصدقنا بوقوع ذلك بلا ريب

ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام ووقوف الشمس مدة من الوقت وردها بعد المغيب وقد روى هذا في بعض الاحاديث وروى أيضاً أن الشمس وقفت عن المغيب ليوشع بن نون عندما كان مع بني اسرائيل يقاتل الجبارين وذلك معجزة له أيضاً والاحاديث في ووقوف الشمس وردها وان كانت آحادية بمعنى أن نقلها لم يكن متواتراً قطعي الثبوت بحيث يكفر منكره لكن الايمان بذلك هو الموافق لشأن المسلمين والاسلم لهم في دينهم فحين نؤمن به ونصدق ووقوف الشمس وردها بعد المغيب وان كان في نفسه أمر أعظيماً جداً ولكنه من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى ولا يعد عظيماً بالنسبة لعظيم قدرته سبحانه وتوضيح ذلك أنه سواء اعتبرنا أن الشمس هي التي تدير أو أن الأرض هي التي تدور على



محورها وتتم بأوجها على الشمس كما تقول به الهيئة الجديدة فكل الامرين لم يكن الا بقدره الله تعالى فهو الذي يسير الشمس أو يدور الأرض مقهورة بقدرته وسلطانه والذي يكون قادرا على تحريك كل من هذين الجسمين العظيمين هو قادر على ايقافهما ساعة من النهار أو على عكس حركتهما مدة من الوقت ثم اعادة الحركة كما كانت ولا يلزم على ذلك محال وان قيل على فرض تسليم القول بالهيئة الجديدة وان الأرض هي التي تدور ولو وقعت الأرض عن حركتها أو انعكست حركتها يلزم أن يبقى ماء البحر آخذا بحركة الاستقرار فكان يفيض على اليابسة ويفرق أهلنا قلنا إن القادر على ايقاف الأرض أو عكس حركتها هو قادر على سلب حركة الاستقرار من ماء البحر وجعله تابعاً للأرض في وقوفها وعكس حركتها فلا يفيض حينئذ على اليابسة ولا يلتفت الى قول بعض الملحدين إنه ليس من حكمة الخالق تعالى أن يوقف ذلك الجسم الكبير المبنى حركته على ناموس عظيم في الكون وهو ناموس الجاذبية كما يقول أهل الهيئة الجديدة لأجل غرض واحد من البشر وهو ﴿ محمد أو يوشع ﴾ عليهم السلام لانا نقول لم يكن ذلك الصنع منه تعالى لأجل مجرد غرض واحد من البشر وانما هو لحكمة بالغة وهي اظهار المجزة الخارقة للعادة التي ينشأ عنها اهتداء ألوف من الخلق ويرجعون بذلك من الكفر الذي يهلك نفوسهم الى الايمان الذي يحيا الحياة الأبدية وينشأ عنها تثبيت ألوف وتمكينهم بالايمان ممن آمنوا قبل

ذلك ويبقى ذكرها ونقلها بين الخلق يتحدث بها الجيل بعد الجيل ويتنفع بنقلها من أراد الله تعالى هدايته ويصورهم اعظمة قدرته تعالى ورحيمه أعماله فهذه الحكمة العظيمة توازي في العظمة محصول تلك الحارقة وتفوقها ويليق بها أن تحصل تلك الحارقة لاجلها على أن ذلك الملتحد نظر الى مجرد عظمة تلك الحارقة ولو قابلها بعظمة قدرة الله تعالى لما وجدها شيئاً يذكر وهذه الحارقة وغرض واحد من البشر عند الباري تعالى على حد سواء في أن كلامهم انحلت تصرفه ومشيتته ولا يعظم شيء منهما الذي عظمته وان كان في نظرنا القاصر أننا نجد الفرق بينهما عظيما وهما عند الله سميان في الجواز والامكان ثم إنه في بعض الروايات التي نقلت تلك المعجزة ما يفيد أن الرسول طلب وقوف الشمس أو أعادتها فلا يقال على فرض تسليم رأى الهيئة الجديدة بدويان الأرض أنه كان الصواب في حق ذلك الرسول أن يطلب وقوف الأرض أو عكس حركتها عوضاً عن طلب ذلك في الشمس لا بانقول على فرض تسليم ذلك فلا مانع من أن يكون الرسول يعلم حقيقة الأمر ولكنه طلب ذلك في الشمس بناء على الظاهر والجاري في رأى الشعب والمألوف بينهم في الاستعمال والله سبحانه يعلم المقصود من طلبه ولا يكون ذلك غلطاً من الرسول وهكذا يرى أهل الهيئة الجديدة يجرّون في كلامهم على ظاهر ما يبدو لأهل لغتهم ويجري في استعمالهم فيقولون طلعت الشمس وغربت وهم يعتقدون وقوفها وحركة الأرض

ولم نسهمهم يقولون طلعت الارض أو غربت أو وصلت الارض لمقابلة  
 نور الشمس أو فارقته وكل ذلك منهم على حسب الشائع في الاستعمال  
 وظاهر ما تعطيه المشاهدة اذا علمت ما قررنا، واندفعت عنك تلك الشبهة  
 بما حررنا، فاعلم أننا عشر المسلمين قد آمننا بهذه المعجزة اذ لا مانع يمنع  
 من وقوعها والله قادر على ايجادها معجزة مؤيدة لرسوله الكرام هدى  
 ويثبت بها الالف من الأنام

ومن معجزات نبينا عليه الصلاة والسلام التي نقلت اليها في الأحاديث  
 الشريفة نبع الماء من بين أصابعه فاستقى منه العدد الكثير وتكثير  
 الطعام القليل حتى شبع منه الجمل الغفير فمن يعتقد بوجود الاله سبحانه  
 وقدرته على خلق الأجسام وبراها من العدم أو قلبها من صورة الى صورة  
 فلا مانع يمنعه من تصديق هاتين المعجزتين وتوضيح ذلك أنه لا مانع أن الله  
 تعالى عند طلب الناس من الرسول الماء خلق سبحانه الماء أو قلب الهواء  
 ماء وصار به زلزال الحاضرين من بين أصابع رسوله عليه الصلاة والسلام  
 حتى اكتفى المستقون للماء وقلب الهواء ماء فهو داخل تحت قدرة  
 الكيماويين في كسبهم وقد ورد قريبا في المجلات العلمية أنهم اكتشفوا  
 قلب الهواء سائلا قابلا بقدرة خالق الهواء والماء وأهل الكيمياء وكذلك  
 لا مانع أن يخلق الله تعالى طعاما من جنس الطعام القليل الذي كان في  
 حضرة الرسول ويضعفه اليه ولم يشاهد الحاضرون إلا أن الطعام القليل

قد كثر وشبع الكثير منه بحيث كان جميع ذلك من الجائزات العقلية  
وقدرة الله تعالى صالحة لابرازه وقد نقل لباروقوعه معجزة لنبينا صلى الله  
تعالى عليه وسلم فقد آمنار صدقنا به معشر المسلمين

ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام شفاء الامراض العضالة على يديه بمجرد  
لمسه لاصحابها أو دعائه لهم ورد عين أحد أصحابه بعد ما قلبت فمادت أحسن  
ما كانت واحياء الميت بمجرد دعائه وهذه الخوارق قد نقلت لنا بالاحاديث  
الشريفة فأمنابها وصدقنا لأنها جائزة وداخلية تحت تصرف قدرة الله  
تعالى وهو الذي يوجد ها على يدرسوله معجزة له أو توضيح ذلك أن شفاء  
الأمراض وان كانت عادة الله تعالى فيه هو أن يكون بأسباب وفي زمن  
ممتد لكن ذلك أمر عادي والله قادر على ابرازه بدون ذلك خرقا للعادة  
كما مريانه وارجاع العين المقموعة وان لم تجر العادة فيه فانه من الجائزات  
العقلية ولا يحكم العقل باستحالته وان ترى كثيرا من الاطباء يصلون بعض  
أجزاء الجسم الحيواني بعد انفصاله ويلتصم بواسطة العمليات الجراحية  
ورد العين وان لم يكن داخل تحت كسبهم وقدرتهم ولكنه داخل تحت  
تصرف قدرة الله تعالى التامة التي لا تقاس قدرتهم بها واحياء الميت فهو  
من الجائزات العقلية وان لم تجر العادة به وأن القادر على جعل الجاد حيوانا  
واعطائه الحس والحركة والادراك هو قادر على احياء الجسم الحيواني  
بعد أن تغارقه الحياة فن يتصور عظمة قدرة الله تعالى وعجائب أعماله

لا يمتنع من تصديق وقوع هذه الخارقة مادامت تنسب لفعله تعالى ومن معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم نطق الطفل الرضيع والحيوان الأعمى والشجر والحجر وشهادتها بالرسالة وقد نقل لنا هذا في الأحاديث الشريفة وورد في القرآن المجيد نظيره وهو كلام المهدى والنملة لسيدنا سليمان عليه السلام وهذه الخوارق هي من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى وبيان ذلك أن كل شيء في هذا الكون من أجسام وأعراض كالاصوات وغيرها هو بخلق الله تعالى فكلام الانسان الكبير هو لا شك بخلق الله تعالى ونفس طبيعته الحيوانية لا تستلزم صفة لكلام اذا فرق بينهما او بين طبيعة الحيوانات الجهم في الحيوانية بل لافرق بينها وبين الجمادات في أصل الجسمية كما أن صورته لا تستلزم صفة الكلام أيضا اذ قد يوجد من أنواع القردة ما يشابه الانسان في الصورة تمام المشابهة الا في اكتساء جلده بالشعر وهذا لا يكون فرقا موجبا لتخصيص الكلام بالانسان الكبير ومع ذلك فلا يتكلم ذلك القرد ولا دليل على وجوب انحصار صفة الكلام بالانسان بل قد وجد بعض الحيوانات البعيدة المشابهة عنه قابلة لتعلم الكلام وذلك كالطير المسعى بالبيغا وفيما قررناه قد ظهر أن نوال الانسان لصفة الكلام ما هو الا بتشريف الله تعالى له بها وان قيل يمكن أن يكون في الانسان الكبير شيء خفي علينا ولم نوجد في غيره هو الموجب له صفة الكلام ولعله الذي يسمى بالقوة الناطقة

ويعد فصلاً للإنسان أو تكوين خاص في مخه كما يقول المتأخرون قلنا  
 جصر الموجب للكلام في هذين غير مسلم على أن الثابت عندنا أن  
 هذا الموجب سبب عادي والله قادر على خلق الكلام بغير واسطته  
 فالقادر على خلق صفة الكلام فيه قادر على خلقها في غيره من الطفل  
 الرضيع والحيوان الأجم والجاد وإن كان هذا خلاف العادة فالله تعالى  
 يخرق به العادة معجزة لرسوله فيخلق تلك اللفاظ التي وجدت من ذلك  
 الشيء الذي لم نعهده يتكلم ويصدرها عنه ويسمعها الحاضرون فنحن  
 معشر المسلمين قد آمنا بهذه المعجزات لانها من الجائزات الداخلة تحت  
 قدرة رب الارض والسموات

ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام التي وردت الاشارة اليها في القرآن  
 المجيد وبينها الحديث الشريف ربه صلى الله تعالى عليه وسلم وجود الكفار  
 يوم الحرب بكف من تراب فأصاب عين كل واحد منهم شيء من ذلك التراب  
 وانهم زوا هذه الحارقة من الجائزات العقلية اذ لا مانع من وصول شيء من  
 ذلك التراب لعين كل واحد ولكن ليس في قدرة أحد من الناس أن يوصله  
 هذا الايصال ويوزعه على أعينهم هذا التوزيع ولكنه في قدرة الله تعالى  
 فهو قادر على فعل ذلك معجزة لرسوله عليه السلام وقدامتن عليه بهذه  
 الحارقة التي صرف بها عنه وعن أصحابه الأعداء فقال في القرآن الشريف  
 مخاطباً له عليه السلام بقوله (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) يعنى

ومارميت حقيقة وأوصلت التراب الى كل عين من أعين الكفار حين  
رميت ظاهر الان ذلك ليس في قدرتك ولكن الله هو الذي رمى حقيقة  
وأوصل حبات التراب لأعين اعدائك لمحاربين فخص معشر المؤمنين نؤمن  
بحصول هذه الخارقة معجزة لا بينا محمد صلى الله عليه وسلم

ومن معجزات سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم إخباره بالمغيبات سواء  
كانت حاضرة في الزمان غائبة عن العيان أو كانت مستقبله ستأى ولو بعد  
مئات من السنين وهذه المعجزة بلغت الأحاديث في كثرة حدوثها حد  
التواتر المعنوي وافراد حوادثها بمجر لا ساحل له أما إخباره عليه السلام  
بالمغيبات التي كانت حاصلة في زمانه رغائبة عن عيانه فذلك كإخباره  
بوفاة النجاشي وبالظعينة الحاملة الكتاب الى قريش وفي كتب الاحاديث  
من ذلك شيء كثير جداً تضيق عنه الصحف فمن أراد الاطلاع على ذلك  
فليرجع اليها فيرى العجب العجيب وأما إخباره بالمغيبات المستقبلية فهو شيء  
كثير الحوادث منه ما وقع في حياته ومنه ما وقع بعد وفاته بعد أزمنة قليلة  
أو متطاولة ومنه ما سوف يقع ولند كر شيئاً من هذا النوع مما ورد في  
القرآن المجيد أو الاحاديث الشريفة على وجه الاختصار يظهر به الحق بلا  
إنكار فنقول من ذلك ما ورد في القرآن الشريف أن أصحابه يدخلون  
المسجد الحرام آمنين وكانت مكة حينئذ في أيدي المشركين وهم محاربون  
له ولأصحابه فدخلها هو وأصحابه عليه الصلاة والسلام وحقق الله تعالى لهم

ذلك ومن ذلك قوله في القرآن ( غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد  
 غلبهم سيفلون في بضع سنين ) فكان الامر كذلك فبعد أن غلبت فارس  
 الروم غلبتهم الروم في بضع سنين أي ما بين الثلاث سنين الى العشر كما أخبر  
 القرآن يعلم ذلك من السير النبوية والتاريخ وفي القرآن جملة أخبار غيبية  
 يعلم بيانها من كتب التفسير ومن ذلك ما ورد في الاحاديث الشريفة كما  
 رواه الشيخان وأصحاب السنن والحفاظ الأئمة كأحمد والشافعي وأبي  
 حنيفة ومالك من أنه عليه السلام أخبر أصحابه بالظهور على أعدائهم وفتح  
 مكة والقدس الشريف والشام واليمن والعراق وظهور الأمن في الممالك  
 الإسلامية حتى تصير المرأة تسافر من الحيرة الى مكة لا تخاف الا الله تعالى  
 فكان ذلك والله الحمد في حياته وبعد وفاته عليه السلام وأخبرهم بما يفتح  
 الله تعالى على أمته وما يؤتون من زهرة الدنيا وقسمهم كنوز كسرى  
 وقبصر فكان ذلك وفتحت أمته بلاد كسرى وقبصر وقسمت خزائنهما  
 بينهم وأخبرهم انه يغدو أحدهم في حلة وروح في أخرى وتوضع بين يديه  
 صحيفة وترفع أخرى يعني تفيض عليهم الدنيا يأخذون بالتعم بعد كشف  
 العيش الذي كانوا فيه وكان الامر كذلك وهذا وضع صحيفة ورفع أخرى  
 تحقق في كيفية تناول الطعام الذي يسمى في اللغة التركية ( قالدر )  
 وأخبرهم أنهم يقاتلون الخزر والروم وبذهب كسرى وفارس حتى  
 لا كسرى ولا فارس بعده وكان الامر على ما أخبر وأخبر أنه زويت له



الارض فأرى مشارقها ومغاربها وسيلانها أمته مازوى له منها وكذلك  
 كان فامته ملك أمته في المشارق والمغارب ما بين أرض الهند في المشرق  
 الى بحر طنجة في المغرب ولم يمتد في الجنوب والشمال مثل ذلك الامتداد وأخبر  
 بالموتان الذي كان بعد فتح بيت المقدس فكان بعد ذلك الفتح طاعون  
 عمواس وأخبر بما ينال أهل بيته رضى الله تعالى عنهم من القتل والتشريد  
 وبقتل سيدنا الحسين رضى الله تعالى عنه في الطف فكان ذلك وحسبنا الله  
 ونعم الوكيل وأخبر عن الحسن رضى الله تعالى عنه بأنه يصلح الله به بين  
 قمتين فكان الصلح بسببه بين الفئة التي معه والفئة التي مع معاوية وقال  
 لسراقة أحد أصحابه كيف بك إذا لبست سوارى كسرى فلما أتى بهما  
 لغمر عند فتح بلاد فارس ألبسهما السراقة وقال الحمد لله الذي سلهما كسرى  
 وألبسهما سراقة كما نقله السيوطي في الجامع الصغير ونقله في جمع  
 الجوامع عن البخاري في التاريخ والهاكم في المستدرک ونقل بعضهم عن  
 الامام أحمد في مسند حسن وحماد عن بشر الغنوي ليقنع القسطنطينية  
 ولنعم الامير أميرها ولنعم الجيش ذلك الجيش وقد حقق الله تعالى فتح  
 القسطنطينية على يد ساكن الجنان السلطان محمد الغازي المشهور بأبي الفتح  
 في عام ثمانمائة وسبع وخسين من هجرة سيدنا محمد صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وأصبحت عاصمة دار الاسلام ومقر خليفة سيد الانبياء العظيم  
 وموئل الخاص والعام وما أحسن تلك الشهادة من حضرة نجر الكائنات

عليه أفضل الصلاة والتحيات في حق فاتح القسطنطينية حضرة مولانا  
السلطان محمد الغازي بل الله تراه برضوانه وأسكنه فرايس جنانه وفي حق  
جيشه المؤيد المنصور وما أكرمه من منحة تشرح بها الصدور كيف  
وهي من أعظم المناقب الجسان لسادتنا سلاطين آل عثمان مع ما لهم من  
المفاخر التي لا تعد والمآثر التي لا يحيط بها حد بما فتح الله تعالى على أيديهم  
من الممالك العظيمة والأقاليم الجسيمة وجمعهم كلمة أهل الاسلام بعد التفرق  
وانقسام ممالك الاسلام الى أقسام عديدة وحكومات متباينة كل ذلك مع  
محافظة على الشريعة المحمدية المطهرة وتأسيدها بالملّة الخفيفة المنورة  
ونصرتهم مذهب أهل السنة والجماعة وحمايتهم الممالك الاسلامية ونفورها  
وتعظيمهم لجملة الشريعة المحمدية من علماء الدين وتعظيمهم وودتهم لآل  
بيت سيد المرسلين وأشرف النبيين أكرام الجدهم الأعظم واستعداد  
لروحانيته صلى الله تعالى عليه وسلم وخدمتهم للمحرمين المحترمين والمسجد  
الاقصى وتشديد هم من الجوامع والمساجد وبيوت الأذكار وجيل الأئمة  
مالا يحصى وتعهدهم بالعطايا صنوف المحتاجين وتطيين قلوب أفراد التبعة  
العثمانيين وبذل ثابت الهمم في تأييد هذا الدين وإقامة شمس الموحدين  
ونشر العلوم والمعارف في سائر الاقطار وكافة النواحي والأعمار الى غير ذلك  
من المناقب الجلية والمآثر الجليلة التي ملأ بها الكتب والدفاتر وقصرنا  
عن احصائها الأقلام والمحابر والله المسئول أن يؤيد شوكة مجدد مفاخرهم

ومؤيد ما أثرهم حضرة سلطاننا الأعظم وخليفة نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم على ممر الدهور والأزمان ملحوظا بعين عناية سيد الأكران صلى الله تعالى عليه وسلم آمين وليعلم أن هذه الأحاديث الواردة في أخباره عليه الصلاة والسلام بالأمور المستقبلية قد دون كثير منها في تأليف العلماء الأئمة الأعلام قبل أن تحدث وقائعها في الكون ثم بعد ذلك صارت تحدث واحدة بعد واحدة وتلك التأليف معلومة مشهورة معلوم تاريخي جمعها وكتابتها هذا حديث فتح القسطنطينية رواه الامام أحمد الذي كان قبل فتحها بمئات وكذلك نقله السيوطي في جمع الجوامع عن البخاري في التاريخ والحاكم في المستدرک وكل من البخاري والحاكم كان قبل فتحها بمئات ومعاذ الله أن ينقل تلك الأخبار في كتبهم أتباع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأنصار شريعته وتكون غير ثابتة الرواية عندهم فلولا اعتمادهم روايتها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما حروها في كتبهم باقية على مدى الدهور وهم يعلمون وفقر أعداء الدين المبين ومن المعلوم إن سيدنا ﴿ محمد ﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم كان من العقول في أعلى الطبقات كما يشهد له بذلك أعداؤه وكيف يقدم عاقل ادعى منصب الرسالة من عند الله واتبعه عليه الألوف على الأخبار بتلك الأمور المهمة كفتح القدس والشام والقسطنطينية وأمثالها وهو يعتقد أن ذلك لا يكون ويعرض نفسه للتكذيب والظعن في مستقبل الزمان معاذ الله أن يقتلهم

عاقِل على ذلك فليتأمل المنصف ثم ليعلم بعد ذلك كله أن الأخبار بالغيب ليس في طوق البشر من رسل أو سواهم ومن ادعى علم الغيب من نفسه فقد قال العلماء إنه يكفر وإنما الذي يحصل للبشر من ذلك إنما هو بأعلام الله تعالى لهم وهو سبحانه عليم بما كان وبما يكون فلا اشكال في ذلك فحقن معشر المسلمين ثؤم بوقوع الاخبار المغيبات من الرسل بأعلام الله تعالى لهم عليهم الصلاة والسلام وإذا أردنا أن نستوفي معجزات سيدنا (محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) التي أيده الله تعالى بها احتجنا الى كتابة مجلدات ولكن قد ذكرنا منها ما يكون فيه للعقول مقنع وفي الحقيقة ونفس الامر اذا نظر العاقل اللبيب في نفس شريعته عليه السلام وما اشتملت عليه من الحكم والأسرار والمنافع الدنيوية والأخرى ونظر في ذاته الشريفة وما خصه الله تعالى به من السمائل والأخلاق المنيقة مع أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قدر بي يتيماناً آميلاً يقرأ ولا يكتب بين قوم أميين ما عندهم من المعارف والفنون عين ولا أثر الا ما فطرهم الله تعالى عليه من الفصاحة والبلاغة ولم يجتمع مع أهل المعارف اجتماعاً يؤهلهم لاكتساب شيء مما جاء به وبلغه للخلق وما جاء به بحر عجاج يستغرق الاحاطة بعشره العمر المديد جزم ذلك العاقل اللبيب ان جاله عليه السلام وحال شريعته هو أمر خارق للعادة يحكم العقل بأنه معجزة أكرمها الله تعالى بها مسؤولية لدعواه ولكن هذه المعجزة لا يدركها ولا يفهمونها إلا أهل الدقة في النظر وأذكياء الخلق من البشر

لأن من سواهم لا يفهم إلا المعجزات المحسوسة بحاسة السمع والبصر مثل كلام  
الحجر والشجر وانشقاق القمر والله تعالى قد أيدني به عليه السلام بكل  
النوعين من المعجزات كما يظهر مما قدمناه في بيان معجزة القرآن  
الشريف وسواها من المعجزات المنقولة في الحديث المنيف ولندكر الآن  
طرفاً من بيان حال شريعته عليه الصلاة والسلام وحالته الشريفة العظيمة  
الشأن عسى أن ينتفع بذلك بعض أهل هذا الزمان فقول إذا نظر العاقل  
المنصف في شريعة حضرة سيدنا ﴿ محمد ﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم نظر  
من يريد الاطلاع على الحقائق وأحاط بأسرارها على قدر الطاقة سالكا  
أوضح الطرائق ظهر له ظهور الشمس في رابعة النهار أن الشريعة المحمدية  
تأمر بكل خير وتنهى عن شر وضير هي أنفع ما يكون للأنام على مدى  
الليالي والأيام في أحوالهم الخلق بالاعتقاد بالعقائد الصحيحة في حق الله  
تعالى بوصفه سبحانه بكل كمال يليق بشأن الألوهية وتزويده عن كل نقص  
تتعالى عنه صفة الربوبية وكذلك في حق الرسل الكرام الذين جعلهم الله  
تعالى هداة الأنام من نحو اعتقاد عصمتهم من المعاصي وتزويدهم عن كل  
نقص يخل بمنصب الرسالة وتأمر بعبادته في الحقيقة عابدة بالنفع  
على العباد فتأمر بالطهارة وهي مع ما اشتملت عليه من منافع النظافة  
والنشاط للأبدان تذكّر للإنسان بالتوبة التي هي طهارة المرء من الذنوب  
والآثام وتأمر بعبادة الصلاة وهي من أعظم المهنذبات للنفس بما اشتملت

عليه من الخضوع والخشوع والركوع والسجود تعظيماً لله تعالى وفيها التوسل اليه سبحانه والضراعة لديه وسؤاله الرحمة والمغفرة والاعانة والاستعاذة من العقاب فلذلك كانت وصلة بين العبد وربّه وتذكّار له بمن هو الرقيب عليه فلو أن الانسان استغرق في الغفلة عن مولاه بأنهما كاه في أشغال دنياه لطغت نفسه وأنساه الشيطان ذكر خالقه وهوّن عليه سلوك سبيل المعاصي والشهوات ولكنه بوقوفه في اليوم واللييلة خمس مرات بين يدي مولاه مستحضراً عظمته وجلاله يلتجئ الى التوبة عما جناه وتغتر بهته عما من المعاصي نواه وفي ذلك يظهر مصداق قوله تعالى ( ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ) وفي اجتماعات الصلوات من صلاة الجماعة والجمعة والعيدين تسهيل سبيل التعارف والتآلف بين المسلمين والتعااض على نصرة الدين وألفة الاطاعة لأمير المؤمنين وحكم كثيرة يقصر عنها قلم الكتّابين وتأمر بالصوم وفيه تهذيب النفس بمنعها عن شهواتها وتغري الانسان على ردع نفسه عن المعاصي والشهوات المضرة وتذكّار المرء بأحوال الفقراء والمساكين وما يجدونه من ألم الجوع ولولا الصيام لكان ربما يمر على الغني عمره ولا يعلم ما هو ألم الجوع فلا يجد لثقة على الفقراء في قلبه أثرًا وتأمر بالزكاة وفيها الاحسان للفقراء والضعفاء بسد حاجاتهم وتهذيب نفس الغني وتطهيرها عن خلق البخل المذكور وتأمر بعبادة الحج وهو زيارة مكنته مخصوصة وعد الله الأمة على لسان رسوله عليه

السلام بفقران الذنوب وقبول التوبة عندها في ذلك اجتماع المسلمين ألوفاً مؤلفة في تلك الأماكن وذلك يدعو إلى التعارف والتآلف وفيه نذكر ما جرى لرسول الله الكرام وعباده الصالحين في تلك البقاع المشرفة كتذكر ما جرى لسيدنا آدم عليه السلام ولزوجته هناك من قبول الانابة للولى وما جرى لسيدنا ابراهيم الخليل ولولده اسماعيل عليهما السلام من الامتحان واطاعتهم للرحمن وبتذكر أعمال أرائك الاخيار وبمحاكاتهم في تلك الديار تنبعث الانفس لتذكر بقية أعمالهم وعبادتهم واطاعتهم لولاهم وتشتاق للاقتداء بهم والتخلق باخلاقهم في كل مرضى لخلقهم وفيه زيارة البيت العظيم الذى سماه الله تعالى بيته وهو سبحانه غنى عن المكان وانما ذلك منه تعالى تنزل لأفكار البشر الذين اعتادوا على الالتجاء لبيوت ملوكهم عند ما تدبهم المصائب فاللحجاج يلجئون الى ذلك البيت مستجيرين من مصائب الذنوب وغوائل المعاصي طالبين منه تعالى الاجارة من بلايا الآثام راجين منه الغفران كما وعدهم على لسان سيده الا كوان وبذلك تطمئن نفوسهم بنوال المغفرة عند امتثال ما أمروا به من الاعمال عند تلك الامكنة الطاهرة الى غير ذلك من الحكم والاسرار التى يضيق عنها هذا الكتاب المختصر فليرجع بذلك الى كتب الشريعة الفراء المتكفلة بمريد البيان وتأمر تلك الشريعة بكل عمل حسن وتنهى عن كل فعل قبيح مضر بالجسد والعقل أو العرض أو المال وتأمر بالاخلاق المحمودة

كالحلم والصبر والرضا والرحمة والشفقة وتنتهي عن كل خلق ذميم كالكبر  
 والحسد والبغضاء والحقد حتى أنها ما تركت أمراً حسناً إلا أمرت به وحضت  
 عليه ولا أمر أقيحاً إلا حذرت منه ونهت عنه وقد جعلت لبعض المنهيات  
 الظاهرة الضرر عقوبات وحدود الاجل الزجر عنها كمثل قتل النفس  
 ظالماً الذي قبضه لا يحتاج الى بيان ومثل الزنا الذي يقتضي اختلاط الانساب  
 وفقه التناسر وكشرب الخمر الذي يزيل العقل ويؤهل الانسان لارتكاب  
 كل قبح وكل ذلك ينطوي تحته حكم بديعة وأسرار رفيعة تعلم من الاطلاع  
 على كتب هذه الشريعة وكذلك لم تدع باباً من أبواب المعاملات والسياسة  
 البشرية الا وضعت له قواعد وشرعت له أصولاً ينتظم بها أمر المعاش بين  
 البشر ويستوفي بها كل من القوى والضعيف فبينت أصول البيوع  
 والشركات والأنكحة والموارث والمعاهدات وكيفية الاطاعة لولاة  
 الامر وكل ما يقوم به صلاح الامة من كل وجزئ يعلم ذلك من الاطلاع على  
 كتب الفقه أصولاً وفرعاً فالتيان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 بهذه الشريعة التي عجز عن الاتيان بها كبر العلماء وأحذق الازكياء  
 وأكبر السياسيين الممارسين سياسة الأمم مع انه عليه الصلاة والسلام كان  
 آميلاً لا يقرأ ولا يكتب ولم يتفق له تعلم من أحد البشر في مدة حياته هو معجزة  
 خارقة للعادة ودليل على أن تلك الشريعة من عند الله تعالى أرسله بها  
 سبحانه لارشاد الخلق الى الحق أما كونه عليه السلام آميلاً لا يقرأ ولا يكتب



فهو أمر مشهور ومتواتر بالتواتر الصحيح الذي جاءت به الميثاق والالوف من العدول النقا وقد صرح به في القرآن الشريف في عدة آيات والقرآن يتلى على رؤس الأشهاد من زمنه عليه السلام إلى يومنا هذا ولم ينكر كونه أمياً أحد من قومه ولا أحد وجد بعد زمانه قال الله تعالى في القرآن الكريم وما كنت تتلو (من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك إذا لارتاب المبطون) وأما انه عليه السلام لم يتفقه له التعلم من أحد من الناس فلا أنه نشأ بين قومه في مكة مشهوراً معروفاً بينهم لأنه من ذوى البيوت وأصحاب الحسب ومثله لا يجهل في بلدته وقومه أميون لم يوجد بينهم من يعرف القراءة والكتابة إلا القليل وأما من يكون محيطاً بعدة معارف ومطلعاً على سياسات البشر وقوانين الأمم بحيث يؤهله ذلك لترتيب مثل هذه الشريعة التي جاء بها الرسول عليه السلام فلم يكن موجوداً بينهم لأنهم ولا من سواهم أذ مثل هذا لا يخفى وجوده في بلدة مثل مكة وكان يغدو مشهوراً بين الخاص والعام ولو قصد أن يخفى نفسه لعسر عليه ذلك وأيضاً أن تعلم الرسول عليه السلام تلك الشريعة من مثل هذا الإنسان المفروض لا يكون في مجلس أو مجلسين بل يحتاج إلى أعوام وأن يتردد عليه في كثير من الليالي والأيام فليس من الممكن عادة أن يخفى تعلمه منه على جميع أهل بلده مهما تحرى ذلك واجتهد فيه وقد كان بعض المشركين تمسكوا بمثل هذه الشبهة وصاروا يقولون إن ﴿محمداً﴾ يتعلم القرآن من فلان وذكر وارجلا أعجمياً كان بينهم

فاقتضوا بهذه الدعوى الواضحة البطلان حيث نسبوا تعلم القرآن الذي هو في أعلى طبقات الفصاحة والبلاغة العربيتين إلى رجل أعجمي ليس عنده أدنى فصاحة ولا أقبل لاغة توجد في اللسان العربي وقد رد الله تعالى عليهم هذه الشبهة في كتابه المجيد فقال سبحانه (لسان الذي يلخده إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين) وإن قيل ربما أن ﴿محمد﴾ عليه السلام تعلم تلك الشريعة من أحد الناس خارج مكة في بعض البلاد الشامية التي روى أنه سافر إليها قبل دعوى الرسالة مع جملة من التجار قلنا إن الذي ثبت نقله وصحته روايته أنه عليه السلام ما غاب عن مكة في البلاد الشامية إلا عدة أيام تبلغ الشهرين أو الثلاثة هي مدة الذهاب والرجوع وقضاء مصالح التجار الذين سافروا معهم وتلك المعارف التي ظهرت في شريعته يحتاج تعلمها إلى شهور وأعوام وليال كثيرة وأيام ولو كان المعلم من أبرع المعلمين والمتعلم من أذكى المتعلمين فأى عاقل يصدق أنه عليه السلام تعلم جميع تلك المعارف في تلك الأيام القلائل التي غاب فيها عن بلده مكة وهو رجل أمي لا يقرأ ولا يكتب وتلك المسئلة لا تكفي لتعلم باب واحد من أبواب تلك الشريعة ولو كان المتعلم كاتباً قارئاً على أن الرسول عليه السلام ما جاء بتلك الشريعة وأظهرها للناس دفعة واحدة من أول دعواه الرسالة بل كان يأتي بذلك مفرقاً موزعاً على الأزمنة من أول دعواه إلى أن تم دينه وانتشر بين الأمم الذين اتبعوه في مدة اثنتين وعشرين سنة فكان يبلغ أحكام شريعته

وجميع مشتقاتها للناس شيئاً بعد شيء على حسب مقتضيات والمصالح  
 والحوادث والمناسبات والسؤالات والشبه الواردة من اختصاصه  
 فيأتي في مقابلة كل شيء بما يطابقه وفق المرغوب وهذه الكيفية  
 معلومة لنا بالضرورة بما نقل من سيرته وكيفية تمام أمره نقلاً صحيحاً  
 متواتراً وحينئذ يقال ما لذى أعلم ذلك المعلم الذى يدعى الخصم أنه علم  
 الرسول عليه السلام بجميع الحوادث المستقبلية التى سوف تقع وتتفق له  
 بينه وبين اختصاصه أو اتباعه سواء قيل إن ذلك المعلم من نفس مكة أو من  
 خارجها فاعلمه قبل دعواه الرسالة جميع ما يناسب الحوادث التى سوف  
 تحدث معه فى مدة دعواه فعرف جواب كل سؤال سوف يرد عليه ودفع  
 لكل شبهة وحكم كل حادثة وحصل كل مشكلة وصار عليه السلام يورد  
 لكل شيء ما يناسبه ويحجب له فى وقته مسدداً متعاللاً فكار وإن اترى من  
 تلك الحوادث ما لا يخطر فى بال أحد أنه سوف يقع أو يتفق وقوعه إلى آخر  
 الزمان ومن يطلع على ما حدث من الحوادث فى مدة دعواه الرسالة يعلم أن  
 احاطة أحد بجميع ما سوف يحدث فى تلك المدة واستحضار ما يلزم له هو  
 من المحال عادة ولا يقول به إلا مكابر وقد كان عليه السلام فى أكثر أحواله  
 يرد عليه السؤال أو الشبهة ويحجب عن ذلك فى مجلسه فى الملاء العام بين  
 جماهير اصحابه وأعدائه المشركين ولم يشاهد أحد حينئذ أنه يلتفت إلى واحد  
 من الحاضرين ويسأله متعلماً منه ما يلزم له من الجواب أو يضطر إليه من

الخطاب بل هو الجيب والمدافع والمفيد والمعلم كل من لديه تلامذة متعلمون  
فأين هذا المعلم للرسول الذي يزعمه الخصم ما هذا الزعم الافتراء بارد فقد ظهر  
الحق لذوى الانصاف وتبين ان اتيان سيدنا ﴿ محمد ﴾ الأمي بهذه  
الشريعة الفراء معجزة من معجزاته وأن دعوى تعلمه من أحد من البشر  
هى دعوى باطلة لا يقول بها الا كل جاهل بأحوال سيرته وتاريخ حياته  
أو معاند مكابر للحق هدا الله تعالى الى ما فيه النجاة آمين

وأما حاله عليه الصلاة والسلام فى ذاته الشريفة وأخلاقه وشأنه المنيفة  
فقد نقل لنا العدول وصحح لنا الأخبار البالغة بكثيرها درجة التواتر أن سيدنا  
( محمد ) صلى الله عليه تعالى عليه وسلم قد وهبه الله تعالى المحاسن خلقا وخلقاً  
وجمع الله تعالى فيه العضائل الدينية والدنوية أما حسن صورته وخلقته  
فقد ثبت النقل الصحيح أنه عليه السلام كان أحسن الناس صورة وأجلهم  
خلقاً فكان على ما يرام من المحاسن والجمال الباهر كما قال فيه بعض واصفيه

وأحسن منك لم ترق عيني \* وأجل منك لم تلد النساء

خلقت مبرأ من كل عيب \* كانك قد خلقت كما تشاء

وقد أفردت محاسن ذاته الشريفة بالتأليف فليتشرف بالاطلاع عليها  
من أراد وأجمع ما وصفه به الواصفون قول بعض من شاهده عليه السلام  
هو أجل الناس من بعيد وأحلاه وأحسنه من قريب يتلأ لأوجهه تلاء  
القمر ليلة البدر من رآه بديهة هابه ومن خالطه معرفة أحبه يقول ناعته لم أر

قبله ولا بعده مثله وتخصيص الله تعالى له بحسن الصورة هو من جملة الحكم  
الالهية فان الله تعالى بعثه داعياً للخلق وحسن الصورة مما تألفه الانفس  
وتلذذه الاعين فتقبل عليه كما أن قبح الصورة منفر مشرد وأما وفور عقله  
عليه السلام وذكاء قلبه فقد صحت الأخبار وتواردت النقول أنه كان عليه  
السلام أعقل الناس وأذكاهم ومن نظر الى تديره أمور بواطن الخلق  
وظواهرهم وسياسة الخاصة والعامة وتأليفه أجلاف البوادي واخشان  
الجبال وتهذيبه لهم حتى أصبحوا من أكمل الناس أدباً وعرفه وسيرة فضلاً  
عما أفاضه من العلم وقرره من الشرع دون تعلم سابق ولا ممارسة تقدمت لم  
يشك في رجحان عقله وثقوب فهمه عليه السلام لاول بديهة وهذا لا يحتاج  
الى تقرير الدليل لتحقيقه بالمشاهدة في عصره وتواتره بعد ذلك بين طوائف  
العالم وقد أعطى عليه السلام جوامع الكلم وخصص ببدايع الحكم وأفرد  
الناس جوامع كلمه وبدايع حكمه بالتأليف فن ذلك قوله عليه السلام  
المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم وقوله  
لا خير في صفة من لا يرى بك ماترى له وقوله ما هلك امرؤ عرف نفسه  
وقوله المستشار مؤتمن وهو بالخيار حتى يتكلم وقوله رحم الله عبدا قال  
خير اقمتم أو سكت فسلم وقوله ان أحبكم الى وأقربكم مني مجالس يوم القيامة  
أحاسنكم أخلاقاً الموطون أكنافاً الذين يألفون ويؤلفون وقوله ذو  
الوجهين لا يكون عند الله وجهاً وقوله اتق الله حيث كنت واتبع السيئة

الحسنة تمجها وخالق الناس بخلق حسن وقوله خير الامور واساطها وقوله احب حبيك هو ناما عسى أن يكون بغيضك يوم ما وقوله السعيد من وعظ بغيره الى غير ذلك من جواهر الكلام وجوامعه وبيدع الحكم التي يقصر عن استيفائها القلم وأما حمله عليه السلام وعفوه وصبره فقد كان في الدرجة العليا من هذه الاخلاق فقد صح أنه صلى الله تعالى عليه وسلم ما انتقم لنفسه الا أن تنتهك حرمة الله تعالى فينتقم لله بها ولما آذاه المشركون أشد الأذى قيل له لودعوت عليهم فقال إني لم أبعث لعانا ولكني بعثت داعيا ورحمة الله لهم أهد قومي فانهم لا يعلمون نعم أخذ يدعوه على القبائل التي غدرت بجملته من قراء الصحابة وقتلهم ظلما غير أنه عليه السلام على حرمة الله التي انتهكت في قتل أولئك المؤمنين المظلومين ولما أنزل الله تعالى عليه ليس لك من الأمر شيء كف عن الدعاء عليهم وفوض الأمر اليه تعالى وكم هم أناس يقتله غدر ارقبض عليهم فغضب عنهم وكم جافاء أجلافي العرب فلا طعهم فهو كما نقل وصفه في الكتب القديمة أنه لا يزيد شدة الجهل عليه الاحما وكم صبر على مقاساة قريش وصابر الشدائد الصعبة معهم إلى أن أظفروه الله تعالى عليهم وحكمه فيهم وهم لا يشكون في إهلا كه لم عن آخرهم فازاد على ان يغاف وصفح عنهم وقال أقول كما قال أخي يوسف (لا تريب عليكم اليوم) اذهبوا فأنتم الطلقاء والآثار في ذلك كثيرة وكلها تدل على أنه عليه الصلاة والسلام كان أبعد الناس غضبا وأسرعهم رضي وأما جوده وسخاؤه وبما حبه

عليه السلام فقد كان بحرا اذا خرافي هذه الاخلاق الكريمة فماروى ان رجلا سألَه فأعطاه غنما بين جبلين فرجع إلى قومه وقال اسلموا فان ﴿محمد﴾ يعطى عطاء من لا يخشى فاقته وأعطى غير واحد مائة من الابل ورد على هوازن سبائهم وكانوا ستة آلاف وقوم ما وهبه لهوازن فكان خمسمائة ألف ألف والرايات في ذلك أكثر من إن تحصى وأما شجاعته ونجدة عليه الصلاة والسلام فقد كان منهما بالمكان الذي لا يجهل قد حضر المواقف الصعبة وفر الكافة والأبطال عنه غير مرة وهو ثابت لا يبرح ومقبل لا يدبر ولا يتزعزع قال علي رضي الله تعالى عنه كما إذا جى البأس واحترت الحديق اتقينا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه وأما حيائه واغضائه فقد كان عليه الصلاة والسلام أشد الناس حياء وأكثهم عن العورات اغضاء فكان لا يشافه أحد بما يكرهه حياء وكرم نفس حتى كان اذا بلغه عن أحد ما يكرهه لم يقل ما بال فلان يقول كذا ولكن يقول ما بال أقوام يصنعون أو يقولون كذا ينهى عنه ولا يسمى فاعله ولم يكن عليه الصلاة والسلام فاحشا ولا متفحشا ولا ضابا في الأسواق ولا يجزى بالبيئة السيئة وأما حسن عشرته وأدابه وبسط خلقه مع أصناف الخلق فهو أمر مشهور فورد أنه كان أوسع الناس صدرا وألينهم عريكة وأكرمهم عشرة وكان يؤلف المسلمين ولا يفرهم ويكرم التكريم كل قوم ويؤليه عليهم بتقيد أصحابه ويعطى كل جليس نصيبه ولا

يحسب جلسه أن أحدا أكرم عليه منه من جالسه أو قار به صبر على  
سؤاله وذكر حوائجه حتى يكون هو المنصرف عنه ومن سأله حاجة  
لم يرد إلا بها أو بمسور من القول قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم أبا  
وصاروا عنده في الحق سواء كان دائم البشر سهل الخلق ليس بفظ ولا  
غلظ ولا ضباب ولا عياب ولا مخاش ولا مداح وكان يجيب من دعاه ويقبل  
الهدية ولو كانت كراعا ويكافئ عليها قال أنس رضي الله تعالى عنه خدمت  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشرين سنين فما قال أف قط وما قال لشيء صنعت  
لم صنعت ولا لشيء تركته لم تركته ولا دعاه أحد من أصحابه أو من أهل بيته  
إلا قال ليبيك وكان يمازح أصحابه ولا يقول في مزاحه إلا حقاً ويخاطبهم  
ويحدثهم ويداعب صبيانهم ويجلسهم في حجره ويحجب دعوة العبد والحر  
والأمة والمسكين في أقصى المدينة ويقبل عذر المعتذر وما أخذ أحديده  
فيرسله بيده حتى يرسلها الآخذ ولم يرمقداً ركبتيه بين يدي جلس له  
ويبتدي من لقيه بالسلام ويبدأ أصحابه بالمصافحة ويكرم من يدخل عليه  
وربما بسط له ثوبه ويؤثره بالسادة ويعزم عليه بالجلوس عليها إن أبي  
ويدعو أصحابه بأحب أسمائهم اليهم وكان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي  
الاخف صلاته وسأله عن حاجته وإذا فرغ عاد إلى صلاته وروى عن أنس  
رضي الله تعالى عنه أنه قال كان خدمة المدينة يأتيون رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم إذا صلى الغداة أي الصبح فيأتون بآنية لإغمس يده فيها



وربما كان ذلك في الغداة الباردة يريدون التبرك به وأما شفقه ورحمته على أمته فذلك أمر مشهور وشواهد لا تحصى وقد كان يسمع بكاء الصبي فيتجوز في صلاته رجة بأمه ويكفي بالدلالة على ذلك أنه ما خبر بين أمرين إلا اختار أيسرهما لئلا يضره الله تعالى عنا كل خير وأما خلقه بالوفاء وحسن العهد وصلة الرحم فهو شهير موفور وقد روى أنه وفد عليه وفد النجاشي ملك الحبشة الذي كان قد هاجر إلى بلاده جملة من الصحابة فأكرم مشواهم فقام صلى الله تعالى عليه وسلم بخدم أولئك الوفد بنفسه فقال أصحابه تكفيك فقال إنهم كانوا أصحابنا مكرمين وإني أحب أن أكاظمهم وأقبل أبوه من الرضاعة فوضع له بعض ثوبه فقعده عليه ثم أقبلت أمه فوضع لها شق ثوبه من جانبه فجلست عليه ثم أقبل أخوه من الرضاعة فقام فأجلسه بين يديه وقد ورد في صفته صلى الله تعالى عليه وسلم أنه يصل الرحم ويحمل الكل ويقري الضيف ويكسب المعدوم ويعين على نوائب الحق وأما تواضعه عليه الصلاة والسلام مع علوانه ورفعة رتبته فكان أعظم الناس تواضعا وأعداهم كبرا كان يقول إنما أنا عبد آكل كفايا كل العبد وأجلس كما يجلس العبد وكان يركب الحمار ويردف خلفه ويعود المساكين ويجالس الفقراء ويحجب دعوة العبد ويجلس مع أصحابه محتاطا بهم حيث انتهى به المجلس جلس وكان يدعى إلى خبز الشعير فيجيب ويأكل مع الخادم وحج على رحل رث وعليه كساء من صوف لا يساوي أربعة دراهم وقد أهدى في ذلك الحج مائة بدنة

وكان في بيته في مهنة أهله يحلب شاته ويرقع ثوبه ويخفف نعله ويكنس  
 البيت ويغلب البعير ويخدم نفسه ويحمل ما يشتري من السوق مع كثرة  
 عبيده وخدمته وتشوق الناس لخدمته لكنه يحب فعل ذلك تواضعا  
 وتشريعا وأما عدله وعفته وصدق لهجته صلى الله تعالى عليه وسلم فقد  
 كان أعدل الناس وأعفهم وأصدقهم لهجة منذ كان اعترف له بذلك أعداؤه  
 وكان يتصاكم اليه في الجاهلية قبل الاسلام وورد أنه ما لمست يده يد  
 امرأة قط لا يملك رقها وما خير في أمرين الا اختار أيسرهما ما لم يكن اثما فان  
 كان اثما كان أبعد الناس منه وقد جرت له ثلاثة أجزاء جزاء العبادرة به  
 وجزء المصالح أهله وجزء النفس ثم جزء بينه وبين الناس وكان  
 يقول أبلغوا حاجة من لا يستطيع إبلاغني فانه من أبلغ حاجة من لا يستطيع  
 أمناه الله يوم الفزع الا كبر وقد كان معروفا بالصدق بين قومه من أول  
 نشأته حتى دعوه **﴿ بمحمد ﴾** الامين وقال بعض المشركين بعد بثنته  
 إنا لانكذبك ولكن نكذب ما جئت به فأنزل الله تعالى في القرآن  
 المجيد قوله تعالى ( فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون )  
 وأما وقاره وصفته وحسن هديه صلى الله تعالى عليه وسلم فقد كان  
 أوقر الناس في مجلسه لا يكاد يخرج شئ من أطرافه وكان كثير السكوت  
 لا يتكلم من غير حاجة وكان ضحكه تبسما وكلامه فصلا لا فضول فيه وكان  
 ضحك أصحابه عنده التبسم توقيراله واقتداء به مجلسه مجلس حلم وحياء

وخير وامانة اذا تكلم أطرق جلساؤه كان على رؤسهم الطير وكان أحسن  
المهدي هديه وكان سكوته على أربع على الحلم والحذر والتقدير والتفكير  
وأما زهده في الدنيا فحسبنا منه ثقالة منها وأعراضه عن زهرتها وقد سيقف  
اليه بجملتها وترادفت عليه فتوحاتها بما يسر الله له من الغنائم والأموال  
والأرزاق الواسعة الطيبة بحيث لو أراد لتوسع فيها واقتطف زهرتها فلم  
يرضها واكتفى بأقل قليل منها وحسبنا ما ورد أنه ما شبع من خبز شعير  
يومين متواليين ومترك ديناراً ولا شاة ولا بهير ولم يترك السلاحه وبغلة  
وأرضاً جعلها صدقة وقد كان فراشه جلد أمد بوغا وحشوه ليف وكان  
ينام أحياناً على سرير من خوص النخل حتى يؤثر بجانبه الشريف عليه  
الصلاة والسلام وكان يبات جائعاً يلتوى طول ليلاته من الجوع فلا يمنعه  
ذلك عن صيام يومه ولو شاء لجع كنوز الأرض وثمارها ورغد عيشها قالت  
أحدى نسائه كنت أبكي رحمة له مما أراه وأمسح بيدي على بطنه مما به  
من الجوع وأقول نفسي لك الغداء لو تبلغ من الدنيا بما يقولك فيقول مالي  
وللدنيا إخواني من أولى الغرم من الرسل صبروا على ما هو أشد من هذا  
فخضوا على حالمهم فقدموا على ربهم فأكرم ما بهم وأجزل ثوابهم فاستحى  
من الله أن ترفهت في معيشتي أن يقصر بي غداً دونهم وما من شيء هو أحب  
إلي من الحقوق بإخواني وأخلائي وإذا أردنا استيفاء جميع أخلاقنا الحميدة  
وعموم صفاته الحميدة احتجنا إلى تطويل لا يحتمله هذا الكتاب المزايع فيه

الاختصار وبما ذكرناه يظهر للعاقل المنصف المتدبر أن اختصاصه عليه السلام بتلك المحاسن وتحليته بهذه المكارم مع أنه تربي يتما بين أمة جاهلية تغلب عليهم القسوة والجور وخشونة الطباع وعدم التهذيب ما كان ذلك إلا بمحض عناية من الله تعالى به وإقامته بمنصب رفيع ومقام جليل ومن تكون فيه تلك الصفات الكاملة والأخلاق الفاضلة والقل الثاقب والرأى الصائب ما كان ليتلبس بصفة الكذب والاحتيال ويخدع الناس بزخارف المحال ويدعى افتراء على الله تعالى أنه رسوله قد اختاره واصطفاه على من سواه إن أنزى العاقل منا يمنعه عقله ويأبى عليه ضميره أن يكذب كذبة واحدة على رجل مثله أو دونه وتأنف نفسه الشريفة أن يقدم على ذلك ولو اضطره الحال فكيف أن من كان عقله في أعلى درجات الكمال وهو متصف بأشرف الخصال يقدم بالكذب على الإله الكبير المتعال ويمارس ذلك على ممر الأيام والليالي معاذ الله أن يقدم على ذلك من له أدنى عقل وأقل كمال ثم الغريب من أحوال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكل أحواله غريبة وهو دليل على صدقه وإعانة الله تعالى له أنه قلب حال الأمة التي قام بينها وهي أمة جاهلية مغموسة في بحار الجهالات والضلالات في العبادات والعادات فرفعها من حضيض الرذائل إلى أوج الفضائل فبدل جورها بالانصاف وخشوتها باللين وجهلها بالعلم والمعرفة وعداوتها بالمحبة والألفة ومحاربتهم بالجورية بالسلام والأمان وشقاءها بالنعيم وضلالها بالهدى إلى الصراط

المستقيم وعصيانها بالطاعة وفقرتها بالجماعة وضعفها بالقوة وحياتها بالأمانة  
وفخسها بالعفة والصيانة وقد كان عندها من جيد السمائل الكرم ولكنه  
مشوب بالتبذير والاسراف والشجاعة ولكنها معلومة بالجور والاعتساف  
فعدل عليه الصلاة والسلام خصا لها وهذب اخلاقها حتى أصبحت خيرا الأمم  
وأكرم العالم وسرى ذلك الى الأمم الأخرى التي اعتنقت دينه المبين  
فأصبحوا من خيار الصالحين وكل ذلك جرى على يديه عليه الصلاة والسلام  
بواسطة شريعته التي هي منهج السعادة وتحسن سيرته وصفاء اخلاقه وكمال  
سياسته ولا شك أن ذلك منه كان أمرا خارقا للعادة يعد من أعظم المعجزات  
عند ذوى الانصاف وقد اشتبه على بعض الاجانب عن الدين الحمدي لما رأوا  
أن الجهاد مشروع فيه فظنوا أن هذا الدين مأمور بالسيوف والارهاب  
وهي شبهة باطلة علققت في فكر من لم يطلع على سيرة رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم وأول نشأته وقيام دينه المبين وأما من عرف ذلك فلا يجد لهذه  
الشبهة عينا ولا أثرا وبيان ذلك أن الذي ثبت نقله نقلا صحيحا في سيرته عليه  
السلام وبدء أمره أنه لما قام في دعوى الرسالة في مكة المكرمة كان وحيدا  
غريبا ليس صاحب سلطان ولا معتدا على غصبة عشيرة بل إنه عند قيامه  
بتلك الدعوى بين جماهير الأمم كان أول مكذب له عشيرته وعادوه أشد  
المعادات وسلطوا عليه اشرارهم بالاذى والاضرار وهو الالتزام طريق الهداية  
والارشاد فصار يقيم البراهين على صدق دعواه وورد المواعظ ويؤلف

القلوب بكل ممكن ويأمر بأوامر شريعتها المورثة الخيرة وينهى بنواهيها عن كل ما يورث الضرر ومضى له على ذلك مدة تبلغ عشر سنوات وهو مقيم في مكة ولم يأمر باراقة قطرة دم لأعدائه بل يتلوا قرآنه المشقل على قوله تعالى (لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) وقوله في خطاب من اتبعه (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) وقوله (ومن كفر فعليه كفره) إلى غير ذلك من الآيات وهاجر من مكة إلى المدينة وهو ملتزم لهذه الطريقة مدة من أقامته في المدينة وقد اتبعه مع تلك الحال والطريقة الجم الغفير من أهل مكة وأهل المدينة وطوائف العرب كما يعلم من مراجعة سيرته وقياس شرعه العقول السليمة واستحسنه الطباع الصحيحة ولا خوف هنالك ولا ترهيب لكن لما ظهر للعقول السليمة والافئدة القويمة أن المخالفين الذين لم يتبعوه عليه السلام لا يعمل معهم البرهان ولا تنفع فيهم الموعظة ولا يثمر لديهم الإرشاد بل هم فضلا عن ضلالتهم وغشهم لأنفسهم بعدم قبول الدين الحق وسلوك سبيل الاستقامة لا يفترون عن إذهابه عليه السلام وأذى اتباعه كلما سخط لهم الفرصة ينصبون لهم المسكائد و يقيمون في سبيل دينهم المعابر ويخترعون لهم بدائع الأضرار ويعاملونهم معاملة الأشرار ووجد أن دوام المعاملة بالرفق لأولئك المخالفين يزيد طغيانهم ويشوش أمر الدين على اتباعه أذن الله تعالى له عند ذلك بمجاهدة الأعداء والاختصاص بالالداء والاغترار بالبداء استبدل الترغيب مع هؤلاء الأشرار بالترهيب ودفعوا

للأذى والفساد وقطع جرثومة العناد إذ قد يسمح بالأشرار للسلامة الاختيار  
ويقطع العضو المريض لوقاية صاحبه من البوار ولكن شرع الله ذلك  
الجهاد في شريعة سيدنا ﴿محمد﴾ عليه السلام على حدود تبقى للرفق  
بمجالا وللشفقة والعدل من الأختى لوقبول جهاده مع الجهاد المشروع في  
الشرائع المتقدمة كشرعية سيدنا موسى عليه السلام لوجدان في جهاد  
شرعية سيدنا ﴿محمد﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم تخفيفات لم توجد في  
سواه يعلم ذلك من الاطلاع على شؤون الشريعتين وفيما قررناه ظهر أن تلك  
الشبهة التي يزعم صاحبها أن الدين المجري قام بالسيف هي شبهة ظاهرة  
البطلان مهدومة الأركان والحق الحقيقي بالقبول أنه ما كان أساس الهدى  
والعبادة لنا ولا سلفنا إلا بنور شرعية سيدنا ﴿محمد﴾ صلى الله تعالى عليه  
وسلم ومهديه وإرشاده فجزاه الله تعالى عنا خير الجزاء ورفع درجته في أعلى  
عليين فعلىنا معشر المسلمين مداومة محبته وتعظيم جنبه الشريف وفداهه  
بالأرواح ومن محبته عليه السلام تعظيم شرعه واطاعة أوامره واجتهاب  
تواحيه كما قيل إن المحب لمن يحب مطيع وأما الشخص الذي يدعى محبته  
وهو مخالف لشرعه فخاله يكون مكذبا لدعواه وشاهدا عليه بخبث الطوية  
ومن محبته عليه الصلاة والسلام محبة أهل بيته وعترته وتعظيم حلة شريعته  
وأكرامهم والاحسان إليهم ومن كمال محبته عليه الصلاة والسلام معرفة  
نفسه الشريف من جهة أبيه ومن جهة أمه حتى قال بعض العلماء بوجوب

ذلك فأمنسبه من جهة أبيه فهو سيدنا ﴿ محمد ﴾ بن عبد الله \* بن عبد المطلب بن هاشم \* بن عبد مناف \* بن قصي \* بن حكيم \* بن حرة \* بن كعب \* بن لوئى \* بن غالب \* بن فهر \* بن مالك \* ابن النضر \* بن كنانة \* بن خزيمه \* بن مدركة \* بن إلياس \* ابن مضر \* بن نزار \* بن معد \* بن عدنان \* وليس فيما بعده الى آدم عليه الصلاة والسلام نقل صحيح وأمنسبه صلى الله عليه تعالى وسلم من جهة أمه فهو سيدنا ﴿ محمد ﴾ بن آمنه بنت وهب \* بن عبد مناف \* بن زهرة بن حكيم فتجتمع معه عليه السلام في جده حكيم ومن كمال محبته تليه السلام معرفة أسماء أولاده رضى الله تعالى عنهم وهم سبعة على الصحيح سيدنا القاسم \* وسيدتنا زينب \* وسيدتنا رقية \* وسيدتنا خاطمة \* وسيدتنا أم كلثوم \* وسيدنا عبد الله وهو الملقب بالطيب الطاهر وسيدنا ابراهيم \* وكلهم من سيدتنا خديجة الكبرى رضى الله تعالى عنها  
الاسيدنا ابراهيم فن مارية القبطية

ومن حسن الأدب مع حضرته عليه الصلاة والسلام اعتقاد نجاته أبويه إما بالاعتماد على قول من يقول بنجاة أهل الفترة الذين كانوا قبل بعثة الرسول عليه السلام وهما من جناتهم وإما بالاعتماد على ما ورد في بعض الآثار إن الله تعالى أحياهما له حتى آمنابه وذلك جائز داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى واعلم أنه قد دلت النصوص الشرعية وانعقاد اجماع الامة المحمدية على أن



سيدنا ﴿محمد﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم مبعوث من الله تعالى الى الناس كافة بل الى الثقلين الانس والجن لا الى العرب خاصة كما زعمه بعض الكفار وانعقد اجماع الامة ايضا على أنه خاتم الأنبياء والمرسلين لانبي بعده فشرعه عليه السلام لا ينسخ الى آخر الزمان أى لا يرفع بشرع سواء سيدنا عيسى عليه السلام عند نزوله الى الارض فى آخر الزمان انما يحكم بشرع نبينا عليه السلام لا بشرع جديد وعدم قبول سيدنا عيسى الجزية هو من جملة شرع نبينا لأن قبول الجزية فى الشرع المهدى غاية الى نزول عيسى عليه السلام وقد انعقد الاجماع أيضا على أن شرع نبينا ناسخ لسائر الشرائع المتقدمة أى ناسخ أكثر أحكامها غير العقائد منها وأما العقائد كالإيمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فهى ثابتة فى سائر الشرائع وحكمة نسخ شريعة بأخرى هى اختلاف المصالح بحسب الأزمنة مثلا المصلحة فى زمن الامم السابقة اقتضت تكليفهم بشرائعهم والمصلحة فى زماننا الى آخر الدهر اقتضت تكليفنا بشريعة نبينا وبهذا ظهر سقوط شبهة من يقول من الكفار إنه يلزم على القول بالنسخ ظهور مصلحة كانت خفية على الله تعالى اذ يقال له إن الله تعالى من الازل عالم بمصلحة كل أمة وزمانها فرتب قديما لكل أمة شريعة وأرسل رسولا بكل منها وجعل المتأخرة ناسخة للمتقدمة فأين الخفاء على الله تعالى وانعقد الاجماع أيضا على أن نبينا عليه الصلاة والسلام أفضل الخلق أجمعين لا يفضل أحد من

مخلوقات الله تعالى ثم الراجح عند العلماء أن الأفضل بعد نبينا سيدنا إبراهيم  
ثم سيدنا موسى ثم سبه ناعيسى ثم سيدنا نوح وهؤلاء الأربعة مع نبيناهم  
أولوا العزم من الرسل ثم بقية الرسل ثم الأنبياء غير الرسل وهم متفاضلون  
فما بينهم عند الله تعالى ثم سيدنا جبريل ثم سيدنا ميكائيل من الملائكة ثم بقية  
رؤساء الملائكة ثم عوام البشر والمقصود منهم أولياؤهم غير الأنبياء كأبي  
بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما ثم عوام الملائكة وقد ثبت في الأحاديث  
النبوية أن قرنه عليه الصلاة والسلام أي أصحابه هم خير القرون المتقدمة  
والمدة آخر ما عدا الأنبياء والرسل والصحابي هو من اجتمع بالرسول عليه  
الصلاة والسلام ومثابه ومات على ذلك وأفضل أصحابه عليه الصلاة  
والسلام خلفاؤه الأربعة على ترتيب خلافتهم فأولهم في الفضل أبو بكر  
الصديق ثم سيدنا عمر بن الخطاب ثم سيدنا عثمان بن عفان ثم سيدنا علي بن  
أبي طالب رضي الله تعالى عنهم وأفضل القرون بعد قرنه عليه الصلاة  
والسلام قرن التابعين وهم الذين اجتمعوا بالصحابة اجتماعا متعارفا ثم قرن  
اتباع التابعين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ومما انعقد عليه إجماع الأمة أن  
النبوة خصيصة من الله تعالى لا تكون مكتسبة للعبد ويفسرونها  
باختصاص العبد بسماع وحى من الله تعالى بحكم شرعى تكليفى سواء أمر  
بتبليغه أم لا وكذلك الرسالة لكن بشرط أن يؤمر بالتبليغ وأما الولاية  
فلا تظهر عند العلماء فيها التفصيل فهما هو مكتسب وهو امتثال المأمورات

واجتناب المنهيات وتسمى الولاية العامة ومنها ما هو غير مكتسب وهو العطايا  
الربانية كالعلم اللدني ورؤية اللوح المحفوظ وغير ذلك  
ولنحتم بمبحث المعجزات ببيان بقية خوارق العادات فنقول قد علمت أن  
الأمر الخارق للعادة إذا ظهر على يد مدعى الرسالة من عند الله تعالى أو النبوة  
يسمى معجزة فأما إذا ظهر للرسول قبل دعواه النبوة أو الرسالة كما ورد  
أن سيدنا ﴿ محمد ﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم كانت تظله الغمامة قبل  
إرسال الله تعالى له وأدعائه الرسالة فيسمى هذا أرهاصاً أي تأسيساً للرسالة  
وأما إذا ظهر الأمر الخارق للعادة على يد ظاهر الصلاح والعدالة وليس  
عنده دعوى النبوة أو الرسالة فيسمى كرامة ونحن مشر المساهين من أهل  
السنة والجماعة نقوم بكرامات الأولياء وورد النصوص الشرعية بذلك  
ونقل الأخبار الكثيرة بوقوع خوارق العادات للكثير من الصالحين  
أكرمهم الله تعالى بها لأجل أن يحترموا بين الناس أولي قبل إرشادهم  
وموعظتهم إذا أقامهم الله تعالى في مقام الإرشاد أو لتغريج كروبهم وقضاء  
مصلحتهم إذا احتاجوا إلى ذلك وكل ذلك فضل من الله سبحانه وتعالى عليهم  
ولا يجب عليه تعالى شيء من ذلك والأولياء جمع ولي وهو العارف بالله  
تعالى وبصفاته حسب الأمكان المواظب على الطاعة المجتنب للعصاى بمعنى  
إنه إذا ارتكب معصية باء إلى التوبة وليس المراد أنه لا تقع منه معصية  
إذ ليس هو معصوماً المعرض عن الأنهمال في الذات والشهوات المباحة

وأما أصل التناول للذات المباحة فلا مانع منه لاسيما إذا كان بقصد التقوى على طاعة الله تعالى وأما إذا ظهر الأمر الخارق للعادة على يد مستور الحال لا ظاهر الصلاح ولا ظاهر الفسق فيسمى معونة أي إغانة من جازب الله تعالى وأما إذا ظهر على يد ظاهر الفسق فيسمى استدراجا بمعنى أن الله استدرجه بإظهار ذلك على يده فيتمادى بفسقه ثم إذا أخذ الله تعالى لم يقلته والعباد بالله تعالى وهذه الأقسام الخمسة من خوارق العادة تكون على وفق مقصد من تظهر على يديه وبقي قسم آخر وهو أن يقع الأمر الخارق للعادة للمرء على خلاف ما يطلبه كما روى أن مسيلة الكذاب الذي ادعى الرسالة في زمن نبينا عليه الصلاة والسلام قد بصق في عين رجل لتشفى فعميت الأخرى ويسمى هذا القسم من خوارق العادة خذلا أي تكذيبا وخزيا من الله تعالى لذلك الكاذب ولا اشتباه بين هذه الأقسام وبين المعجزة لان المعجزة مقررة بدعوى الرسالة أو النبوة كما تقدم موافقة لمقصد من تظهر على يديه وغيره ليس كذلك كما أنه لا اشتباه بين الكرامة التي تظهر على يد ظاهر الصلاح غير مدعى الرسالة أو النبوة موافقة لمطلبه وبين بقية الأقسام والله تعالى أعلم



## ﴿ الفصل الرابع ﴾

( في بيان الايمان بالملائكة عليهم الصلاة والسلام )

( والايمان بالكتب المنزلة من عند الله تعالى )

( على رسله والقضاء والقدر )

اعلم انه يجب على كل مكلف شرعا الايمان بالملائكة عليهم الصلاة والسلام وهو ان يعتقد اعتقادا جازما بوجودهم وأنهم عباد الله المؤمنون به المكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وقد وردت النصوص الشرعية بجميع ذلك وحقيقتهم عند أكثر المسلمين أنهم أجسام لطيفة أعطاها الله تعالى القدرة على التشكل بأشكال مختلفة مسكنهم السموات وقد وردت النصوص الشرعية بما يفيد أنهم أقسام فهم حلة العرش ومنهم الحافون حول العرش ومنهم كابر الملائكة كجبريل وميكائيل وإسرافيل ومنهم ملائكة الجنة ومنهم ملائكة النار ومنهم الموكلون ببني آدم ومنهم كتبة الأعمال ومنهم الموكلون بأحوال هذا العالم بالتدبير ومنهم رسل الله إلى أنبيائه بالوحي ودلت النصوص أيضا على أنهم قادرون على الأعمال الشاقة العظيمة التي يعجز عنها ألاف البشر بل جميع البشر إلى غير ذلك مما ورد في حقهم في القرآن والأحاديث وقد اتفق أئمة المسلمين كل يؤخذ من الشفاء الشريف على

عصمة المرسلين منهم بالوحي الى أنبياء البشر كما عصم الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولكن اختلف العلماء في عصمة غير المرسلين من الملائكة وقال الفخر الرازي والجمهور والاعظم من علماء الدين على عصمة الملائكة عن جميع الذنوب وقد تمسك المخالفون في عصمتهم بأمر منها أن ابليس كان من الملائكة فعصى الله تعالى وكفر ونحن نقول إن ابليس كان من الجن ولم يكن من الملائكة كما حققه الامام الرازي وغيره من العلماء ومنها قصة هاروت وماروت ونحن نقول أما الآية التي وردت فيهما وهي قوله تعالى (واتبعوا ما تنالوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على المسكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولان نحن فتنة فلا تكفر فيتمهلون منها ما يفرقون به بين المرء وزوجه) فالذي تلخص من كلام الامام الرازي في تفسيره أن السحرة كثرت في ذلك الزمان واستبطلت أبوابا غريبة من السحر وكانوا يدعون النبوة ويجعلون تلك الاعمال السحرية معجزاتهم فبعث الله تعالى هذين الملكين لأجل أن يعلموا الناس أبواب السحر حتى يتمكنوا من معارضة أولئك السحرة الذين يدعون النبوة كذبا ولا شك أن هذا من أحسن المقاصد فهذا الملكان كانا لا يعلمان أحدا السحر حتى يبذلا النصيحة فيقولان لا انما نحن فتنة أى محنة يميز بها المطيع من العاصي فهذا الذي نصفه لك من السحر وان كان القصص منه أن يظهر به الفرق بين

السحر وبين المعجزة ولكنه يمكنك أن تتوصل به الى المفسد والمعاصي فايك  
بعد وقوفك عليه أن تستعمله فيما نهيت عنه أو تتوصل به الى شيء من  
الاعراض العاجلة ثم إن القوم تعلموا منهما السحر واستعملوه في الشر  
وايقاع الفاقة بين المرء وزوجه ثم قال الرازي واتفق المحققون على أن العلم  
بالسحر غير قبيح ولا محظور يعني وإنما المحذور العمل به وتقرير الآية بهذا  
الوجه لا إشكال فيه ولا يدل على معصية المسلمين المذكورين كما هو ظاهر  
بل يكونان قد امتثلوا أمر الله تعالى في التعليم كما لا إشكال في أنه كيف ينزل  
الله تعالى عليهما السحر المنهى عنه لأن المحرم هو العمل به لا تعلمه لأجل  
مقصد حسن حكم وأما ما روي من أن هذين المسلمين قد مثلا بشرين وركب  
فيهما الشهوة فعرضا لامرأة يقال لها الزهرة فمكثتا على المعاصي والشرك  
ثم صعدتا الى السماء بما تعلمت منهما فنقول إن هذه القصة قد اختلف العلماء  
في صحة نقلها فقال الامام فخر الدين الرازي في تفسيره إن هذه الرواية فاسدة  
مردودة غير مقبولة لأنه ليس في كتاب الله تعالى ما يدل على ذلك بل فيها  
ما يبطلها من وجوه ثم بين تلك الوجوه وقال الامام البيضاوي عن هذه  
الرواية إنها محكية عن اليهود وقال أبو السعود في تفسيره إنها مما لا يعول  
عليه لأن مداره رواية اليهود مع ما فيه من المخالفة لأدلة العقل والنقل وقال  
القاضي عياض في الشفاء الشريف إن هذه الاخبار يعني المذكورة في  
قصة هاروت وماروت لم يرو منها شيء لا سقيم ولا صحيح عن رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم وليس هوشى يؤخذ بقياس واذا علمت ذلك فنحن  
يسوغ لنا الاخذ بقول هؤلاء الأئمة الاعلام والاعتماد على ما رجحوه في عدم  
صحة هذه الرواية ولا يجب علينا اعتقاد هذه القصة في هذين الملكين وعلى  
فرض صحة روايتها كما قال به بعضهم فنقول لعلها من باب ضرب الامثال  
والرموز كما ذكر احتمال ذلك البيضاوى وأبو السعود وبين شيخى زاده  
والسيلكونى فى حاشيتهم ما على البيضاوى كيفية ذلك التمثيل أولعل الرواية  
فى هذه القصة هى حكاية لما قاله اليهود وزعموه من جملة أقاصيصهم فبطلانه  
فى نفسه لا ينافى صحة الرواية التى حكته لنا عنهم وعلى هذا حمل السيلكونى  
قول البيضاوى محكية عن اليهود وعلى كل فلا تعارض هذه القصة عصمة  
جميع الملائكة والله تعالى أعلم

ومما وردت به النصوص الشرعية ويجب الايمان به أن على كل عبد  
حفظه من الملائكة وكاتبين يكتبون أعمال العبد من حسنات وسيئات  
وهذه الكتابة يكفر منكرها لتكذيبه القرآن قال تعالى (كراما كاتبين  
يعلمون ما تفعلون) لكنهم ليست حاجة دعت اليها لاطاعة علم الله تعالى بكل  
شىء وانما فائدتها أن العبد اذا علم بها استحي وترك المعاصى والكتب حقيقى  
بالآلة وقرطاس ومداد يعلمها الله تعالى حملا للنصوص على ظواهرها مع  
عدم الاستحالة فى ذلك والله أعلم ومما وردت به النصوص الشرعية أيضا  
وجود ملك يقبض الارواح أى يخرجها من مقرها فيجب الايمان بذلك



وورد أن اسمه عزرائيل وأن له أعوانا بعدد من يموت يترفق بالمؤمن  
ويأتيه بصورة حسنة بخلاف غيره وسند كرفي الباب الثالث إن شاء الله  
تعالى الشبه الواردة في شأن الملائكة فانظرها هنا لئلا يجب على كل مكلف  
شرعا الايمان بالكتب المنزلة من الله تعالى على الرسل عليهم الصلاة والسلام  
فؤمن بأن الله تعالى كتب أنزلها على رسله وبين فيها أمره ونهيه ووعد  
ووعيده وأفضل الكتب المنزلة القرآن ثم التوراة ثم الانجيل ثم الزبور  
وكلها كلام الله تعالى واعلم أن كلام الله يطلق على معنيين المعنى الاول هو  
الصفة القديمة القائمة بذاته تعالى التي ليست بحرف ولا صوت كما قدمناه في  
بحث صفاته تعالى والمعنى الثاني هو الكلام اللفظي المنزل على الرسل  
ومعنى أنه كلام الله تعالى أنه بمجرد الوحي وليس لاحد في أصل تركيبه  
كسب وهو يدل على بعض ما ندل عليه صفة الكلام القديمة لانها تدل على  
جميع الواجبات والجائزات والمستحبات كما مر في بحث الصفات وهذه  
الالفاظ المنزلة على الرسل تدل على بعض ما ندل عليه تلك الصفة القديمة فلو  
كشف عنا الحجاب وفهمنا من الصفة القديمة طلب إقامة الصلاة مثلا لفهم  
ذلك من قوله تعالى في القرآن أقيموا الصلاة وعلى المعنى الثاني يحمل قول  
السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها ما بين دفتي المصحف كلام الله ومن  
أنكر أن ما بين دفتي المصحف كلام الله فقد كفر لأن يريد أنه ليس  
الصفة القديمة القائمة بذاته تعالى ومع كون اللفظ الذي نقرأه حادثا ومخلوقا

لا يجوز أن يقال كلام الله أو القرآن حادث أو مخلوق الا في مقام التعليم  
لانه لا إطلاق بالمعنى الاول على الصفة القديمة ربما يتوهم أن هذه الصفة حادثة  
أو مخلوقة ولذلك ضرب الامام احمد بن حنبل رضى الله تعالى عنه وجس  
على أن يقول بمخلق القرآن فلم يقل ثم اعلم أن جميع الكتب المنزلة قد  
نسخت بالقرآن تلاوتها وبعض أحكامها والله تعالى أعلم

ومما يجب شرعا على كل مكلف الايمان بالقضاء والقدر كما وردت  
النصوص الشرعية وكما أمرنا بالايمان بهما فقد نهينا عن الخوض في  
مباحثهما ولكن لما كان الايمان بهما لا بد فيه من تفسير معناهما نقول  
إن المنقول عن الماتر بديه في تفسيرهما أن القدر هو تحديد الله تعالى أزلا  
كل مخلوق بحده الذي يوجد عليه من حسن وقبح ونفع وضرر الى غير ذلك  
أى علمه تعالى أزال صفات المخلوقات فيرجع الى صفة العلم وان القضاء إيجاد  
الله تعالى الاشياء على وفق علمه تعالى وتقديره لها في الأزل فقد تبين أن  
القدر والقضاء راجعان الى تعلق العلم الالهى الأزل بالاشياء وتعلق القدرة  
الالهية بها وهذا قدره ببيان ما يتعلق من صفات الله تعالى بالاشياء  
وبما يتعلق ولكن لما كان خطر الجهل في فن التوحيد عظيما صرح  
العلماء بوجوب الايمان بالقضاء والقدر ولا سيما أنه قد صرح بالايمان بهما  
في صحيح الأحاديث ثم اعلم أنه وإن وجب الايمان بالقدر ليسكن لا يجوز  
الاحتجاج به لا قبل الوقوع توصلا الى الوقوع بأن يقول الشخص قدر الله

تعالى على الزنا مثلاً وغرضه بذلك التوصل الى الوقوع فى الزنا وللشرع  
الحجة عليه فى ذلك اذ يقال له من جانب الشرع وما أدراك أنه قدر عليك من  
الازل ذلك حتى تقدم عليه فاقدامك على الذنب ليس الالهوى نفسك  
وباختيارك وبذلك تؤاخذ عليه ولا بعد الوقوع تخلفك من الحد الشرعى  
ونحوه بأن وقع شخص فى الزنا مثلاً وقال قدر الله تعالى على ذلك وغرضه  
التخلص من الحد وللشرع الحجة عليه أيضاً اذ يقال له إنك أقدمت على  
الذنب ولا علم لك بتقديره عليك أزال فاقدامك عليه ما كان الالهوى نفسك  
وجراءتك على الله تعالى وبذلك تؤاخذ ويجب عليك الحد والله تعالى أعلم

### ﴿ الفصل الخامس ﴾

( فى الايمان باليوم الآخر وما يشقى عليه وبالبعث وما يتقدم )

ذلك من أحوال الموت والقبر وما يتبع ذلك

« ورد الشبه التى ترد فى هذا المقام »

اعلم أنه مما يجب على كل مكلف شرعاً الايمان باليوم الآخر وهو يوم القيامة  
وأوله من وقت الحشر وينتهى بدخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار  
والواجب الايمان به وما يشقى عليه كما يجب الايمان بما تقدمه من العلامات  
التي ثبتت بالنصوص الشرعية وما تقدمه أيضاً من قبض الروح وأحوال  
القبر وأما ذلك مما ثبت فى النصوص الشرعية الصحيحة وتفصيل جميع

ذلك فيما سئلتى عليك فنقول قد وردت الآيات والأحاديث الصحيحة واتفق  
أهل السنة والجماعة أن لكل إنسان روحاً جرت عادة الله تعالى أنها إذا  
كانت في جسده كان حياً وإذا فارقه حله الموت وإن عمر كل إنسان مقدر  
بتخصيص الله تعالى لا يزيد ولا ينقص حتى المقتول فإنه ميت بأجله فإذا  
انقضى أجل الإنسان قبض روحه الملك الموكل بقبض الأرواح وهو ملك  
من أكابر الملائكة يسمى بعزرائيل فهو يقبض الروح أى يخرجها من  
مقرها ثم بعد وضع الإنسان في قبره يعيد الله تعالى إليه الروح ويرد إليه من  
الحواس والعقل ما يتوقف عليه فهم الخطاب ويتأتى معه رد الجواب ثم يأتيه  
في تلك الحالة ملكان ويسأله عن معتقده والحكمة في هذا السؤال أن  
يظهر لدى الملائكة المؤمنين والمطيع وغيرهما ويرتب على ذلك إيمانهم الميت  
في قبره وإما عذابه ويستثنى من هذا السؤال من وردت الأحاديث باستثنائه  
كالأنبياء وغيرهم كما هو مبسوط في كتب الأحاديث ثم إن الميت إما أن يتنعم  
في قبره إن كان مؤمناً طيعاً وإما أن يعذب والمعذب إما أن يدوم عذابه إلى  
يوم القيامة وإما أن ينقطع كافي بعض عصاة المؤمنين ومن أحوال القبر  
ضعفته وهى التقاء حقيقته على الميت ولا ينجونها أحد إلا من استثنى في  
الأحاديث كالأنبياء ثم إذا قصرم الزمان وقرب يوم القيامة ظهرت له  
علامات منها العلامات الصغرى التى تظهر منها فى هذا الزمان الكثير ومنها  
العلامات الكبرى وهى عشر ظهور المهدي وخروج الدجال ونزول

سيدنا عيسى عليه السلام وخروج يأجوج ومأجوج وخروج الدابة التي  
تسكلم الناس وطلوع الشمس من مغربها وظهور الدجال ويكث في الارض  
أربعين يوما يصيب السكاقر حتى يصير كالسكران ويصيب المؤمن منه كهيئة  
الزكام وخراب الكعبة على يد الحبشة بعد موت عيسى عليه السلام ورفع  
القرآن من المصاحف والصدور رجوع أهل الارض كلهم كفار ثم ينفخ  
في الصور النفخة الاولى فيموت أهل الارض والسموات والصور هوشى  
كالقرن كبير جدا ينفخ فيه سيدنا اسرافيل أحد كبراء الملائكة ثم بعد  
مضى زمان طويل والخلائق موتى ينفخ في الصور مرة أخرى فيبعث  
الله تعالى الموتى من قبورهم ويحشرهم الى الموقف وهو الموضع الذى  
يقفون فيه لفصل القضاء واجراء حسابهم ومن أهوال الموقف طول  
الوقوف فيه ودنو الشمس من رؤس الخلائق حتى تكون على قدر الميل  
وخوضهم في العرق الذى هو أنثى من الجيفة ويكون خوضهم فيه على قدر  
أعمالهم حتى أن بعضهم يلجمه العرق إلجاما وسؤال الملائكة لهم عن أعمالهم  
وتغريطهم فيها وشهادة أعضائهم وجاودهم والارض والحفظة الكرام  
عليهم ولا يصيب شئ من تلك الأهوال الأنبياء والأولياء وسائر الصالحاء ثم بعد  
اشتداد هول الموقف يشفع سيدنا ﴿محمد﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم  
الشفاعة العظمى وهى شفاعة فى فصل القضاء بين جميع الخلائق عند  
ما يشتد الهول عليهم ويطول وقوفهم فيستشفعون به فيشفع لهم عند ربهم

في ذلك وبعد ذلك له شفاعات كثيرة منها شفاعته في ادخال قوم الجنة بغير حساب ومنها شفاعته في عدم دخول النار قوم استحقوا دخولها ومنها في اخراج العصاة الموحدين من النار ومنها في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها ومنها غير ذلك كما جاء في الاحاديث الشريفة ويشفع غيره عليه السلام من الانبياء والرسل والملائكة والصحابة والشهداء والائمة العالمين والأولياء و يأخذ العباد صحفهم وهي كتبهم التي كتبت فيها الملائكة ما فعلوه في الدنيا وتوزن أفعال العباد بميزان وجهور المفسرين على أن الموزون هي الكتب التي اشتملت على أعمال العباد بناء على أن الحسنيات مميزة بكتاب والسيئات باآخر ويجب علينا الايمان بالوزن والميزان وتغوى بض علم حقيقة ذلك الى الله تعالى وتحاسب الخلائق أى يوقب الله تعالى الخلائق على أعمالهم خيرا كانت أو شرا قولا كانت أو فعلا تفصيلا بعد أخذهم كتبهم يكون الحساب للمؤمنين والكافرين ويستثنى من ذلك من وردت الاحاديث باستثنائه ثم يمر الخلائق على الصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم يمر عليه الأولون والآخرون وهو طريق الناس الى الجنة فالؤمنون الطائعون والذين غفرت سيئاتهم يرون عليه ويخلصون الى الجنة والكفار وبض عصاة المؤمنين الذين حكم عليهم بالعذاب في جهنم مدة يسقطون في نار جهنم في حال مرورهم على الصراط ومرور الناجين مختلف في السرعة والبطء حسب مقاماتهم والحكمة في المرور

على الصراط ظهور النجاة من النار وأن يتحسر الكفار بغور المؤمنين بعد اشتراكهم في المرور ومما شغل عليه يوم القيامة وجود حوض عظيم لسيدنا ﴿محمد﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم يرد به المؤمنون ويشربون منه عند العطش الا كبر ثم إن الله تعالى خلق دارين عظيمتين احدهما دار النعيم وهي الجنة وفيها من النعيم الذي أعده الله تعالى لعباده المؤمنين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وثانيتهما دار العذاب وهي جهنم أعد الله تعالى فيها من العذاب للكفار والعصاة ما ترجف عند ذكره القلوب وتتشعر الجلود أعادنا الله تعالى منها وهاتان الداران مخلوقتان وموجودتان كما دلت على ذلك الآيات والأحاديث وبعد انقضاء حساب الخلائق ومرورهم على الصراط يدخل الجنة المؤمنون الطائعون من جميع الأمم وعصاة المؤمنين الذين غفرت سيئاتهم أو أدركنهم شفاعته ويدخل جهنم الكفار وعصاة المؤمنين الذين حكم عليهم بالعذاب مدة أما الكفار فلا يخرجون منها أبدا وأما العصاة المؤمنون فما لهم الخروج منها ودخول الجنة بعد انقضاء مدة عذابهم أو توالهم شفاعته ثم يدوم أهل الجنة خالدون في الجنة وأهل النار الكفار خالدون في النار أبدا الأبدن ودهر الداهرين وكل ما مر فقد ثبت بالآيات الكريمة والأحاديث الشريفة وهو مذهب أهل السنة والجماعة ويجب الإيمان به على كل مكلف شرعا والله تعالى أعلم

﴿ توضيحات يندفع بها بعض الشبه الواردة ﴾

( على ما مر في هذا المقام )

إعلم أنه قد ترد بعض الشبه على بعض ما ذكر هنا في هذا المقام ولكن هي عند من يؤمن بوجود الله تعالى وعظيم قدرته وواسع علمه ويعتقد أن الله تعالى هو الذي أوجد هذه الأكوان من العدم وصورها على صور تشغل على دقائق الحكم لا يصعب عليه الإيمان بجميع ما مر ولا رد تلك الشبه عن عقيدته بقاطع البرهان وواضح التبيان وأما من لم يكن مؤمناً بوجود ذلك إلا له العظيم فالصواب في حقه أولاً أن تقام له الأدلة على وجوده تعالى ثم بعد ذلك تكشف شبهته في أمثال هذه العقائد وتوضح رد تلك الشبه أن يقال إن الذي ثبت في النصوص الشرعية أن للإنسان روحاً تتعلق بجسده ويتسبب عنها حياته وإذا فارقت بقبض الملك لما حله الموت فبعض علماء الإسلام خاض في البحث عن حقيقة هذه الروح ولكن لم يقم معه برهان قاطع شرعي أو عقلي على بيان حقيقتها وبعضهم وهم أهل الطريق الأسلم ترك الخوض في هذا البحث إذ لم يرد عن الشارع دليل على حقيقتها بل قد ورد في الشرع ما يشير إلى أن ترك البحث عن حقيقتها هو الأولى وعلى طريقة هؤلاء العلماء يكفي في تصديق النصوص الشرعية الواردة في وجود الروح أن يعتقد المسكف أن لكل إنسان روحاً وهي شيء موجود الله أعلم بحقيقته وليس القول



بوجوده ما يخالف العقل وعدم الاحساس به كما يقول بعض الجهلة بأننا لا نرى  
 شيئا يخرج من قم الميت عند موته لا يقتضى عدمه إذ ربما يكون عدم  
 الاحساس به للطافته كالهواء أو كالأثير الذى يقول به الطبيعيون المتأخرون  
 أولدقته جدا كالحيوانات الصغيرة جدا التى توجد فى المياه وكثير منها لا يرى  
 حتى بالمجسمات للرئى أو لغير ذلك وكونه بتلك اللطافة أو الصغر وتنشأ عنه  
 الحياة لا غرابة فيه فكم من عقار أو نبات لطيف أو صغير جدا تنشأ عنه  
 حوادث عظيمة لاتحدها العقول وكذلك شرارة النار اذا لامست كمية  
 كثيرة من الأجسام القابلة للالتهاب وكفى الجزء الصغير من السم اذا دخل  
 الجسد وما يحدث عنه وأمثال ذلك كثير مما هو لطيف أو صغير تنشأ عنه  
 حوادث عظيمة فلا غرابة فى تسبب الحياة فى الجسد عن الروح وان كانت  
 أمر الطيف أو صغيرا جدا لاسيما ان الحياة لاتنشأ عن الروح بطبيعتها بل بخلق  
 الله تعالى والروح انما هى سبب عادى فلا شكل فى ذلك أصلا ثم وان تسكن  
 الروح بتلك اللطافة أو الصغر فلا مانع أن يجعل الله تعالى للملك قدرة على قبضها  
 واخراجها من الجسد ألا ترى المغناطيس قد جعل الله تعالى فيه خاصية جذب  
 الحديد فيجذب الطف وادق برادة منه ولولم تر بالعين ولا بمجسمات الرئى  
 وكل ذلك من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فلا  
 شئ يوجب الاشتباه ثم لما وردت نصوص الشريعة بوجوب اعتقاد البعث  
 أى إن الله تعالى يعيد الأموات يوم القيامة ويحييهم كان المشركون فى

عصر الرسول عليه الصلاة والسلام يوردون الشبه على القول بالبعث ويقولون كيف يحيي الله تعالى الأموات بعد مفارقتهم الحياة وفنائهم وتفرق أجزائهم بين أجزاء الأرض فكان القرآن الشريف يرد عليهم تلك الشبه في آيات كثيرة بما معناه ان الله تعالى تام القدرة كامل العلم لا يعجزه شيء\* مهما كان عظيما ولا يخفى على علمه شيء مهما كان دقيا مخفيا والذي أوجد الكائنات من العدم بذلك الاتقان والاحكام هو قادر على إعادة الاموات بعد الفناء وإحيائهم للحساب والجزاء ويضرب لهم سبحانه الامثال التي تقرب ذلك لعقولهم بأن الله تعالى يحيي الأرض بعد موتها بانزال المطر عليها فتصبح مخضرة مزهرة بهجة بعد ان كانت قاحلة يابسة لا ترى فيها أثرا للحياة الى غير ذلك من الامثال التي ترفع عنهم شبه البعث التي قامت عندهم ثم ان علماء الشريعة الاعلام لما وجدوا الغلاصة المنكرين للبعث شبها أخرى يزعمون فيها حصول محالات عقلية على القول بالبعث قال أوائل العلماء ورحمهم الله تعالى ان الواجب شرعا على كل مكلف أن يعتقد بحصول البعث والاعادة وان ذلك يحصل على وجه لا يستلزم محالا عقليا والله أعلم بكيفية ذلك ولا يلزمنا الصحة الايمان بالبعث ان نبين الكيفية التي إيجريها الله تعالى في أمر البعث بل نفوض علمها اليه تعالى ولكن للحاقطة على أفكار الضعفاء في الدين من الاضطراب نقول في توضيح ذلك من الممكن ان المعاد من الجسم بالبعث هو جميع أجزائه الاصلية أي الباقية من أول العمر الى

آخره لا الاجزاء الفضلية التي تتكون في الجسم من الاغذية ثم تحلل  
ويخلفها غيرها وهلم جرا واذا كان الامر كذلك فالمانع من أن الله تعالى  
العظيم القدرة الواسع العلم يحفظ تلك الاجزاء الاصلية للانسان بعد موته  
من التفرق ومن زوال صورتها ومن دخولها في اجزاء اصلية لحيوان  
آخر يا كل انسانا وان دخلت في تركيب الاجزاء الفضلية لذلك الحيوان  
فتنفصل عنها عند انحلالها بموت ذلك الحيوان ثم عند الاعادة والبعث يعيد  
الله تعالى تعلق الروح بتلك الاجزاء الاصلية للانسان ويضم اليها أجزاء  
فضلية يكمل بها قدر الانسان وهيكله كما كان قبل الموت سواء كانت  
تلك الاجزاء عين ما كانت قبل موت الانسان أو غيرها ويكون الاحساس  
بالتنعم والتعذيب انما هو لمجموع الروح ولهذه الاجزاء الاصلية ويصدق  
على هذه الكيفية انها اعادة اذ قد أعيد تعلق الروح بالاجزاء الاصلية  
التي هي حقيقة الانسان بعد ان فارقتها وأعيد لهذه الاجزاء الاصلية  
الحياة وأعيدت اليها أجزاء فضلية كمل بها هيكل الانسان الذي كان  
قبل الموت واذا كان الحال كذلك فلا يقال من شبه أولئك الفلاسفة  
أن الانسان المنعم أو المعذب هو غير الذي كان قبل الموت ولا يقال إن  
الروحين تتعلقان بجسد واحد فيما إذا كل انسان انسانا وصارا بالاغتذاء  
واحدا ولا يقال أن مادة واحدة حاصلة لاناس كثيرين حيث أن المشاهد  
على ظاهرا الارض أجزاء جثث الموت القديمة وقد زرع في الارض

زروع كثيرة وغرس فيها أشجار واغتذى منها الناس وانعقد ذلك  
 في أبدانهم لحماودمالا نام جميع ذلك نقول إن الأجزاء الأصلية التي كانت  
 مع الروح المتعلقة بها قبل الموت انساهاهي بعينها مع الروح المتعلقة بها عند  
 البعث ذلك الانسان بعينه وقدره الله تعالى وعلمه يصلح ان لا إجراء هذه  
 الكيفية التي لا تتضمن محالا أصلا وعدم احساسنا بها لا يستلزم عدمها  
 اذ يحتمل أن انشاها تفرق الأجزاء الفضلية ولا نشاهد الأجزاء الأصلية التي  
 هي حقيقة الانسان امالدها واما اللطافتها واما الغير ذلك وكمن العوالم لم تزل  
 في حيز الخفاء محجوبة عن حواسنا ولا مانع أن تكون هذه من هذا القبيل  
 والمخلص ان نصوص الشريعة نطقت بلا عادة والبعث فمن يؤمن بذلك  
 ونعتقد أنه سيكون على وجه لا يستلزم محالا ولا يلزمنا بيان الكيفية على  
 وجه التفصيل وان احتجنا الى هذا البيان نجد ان مثل تلك الكيفية التي  
 قررناها كافية وإفيسة في افناع العقول ودفع الشبهة كما لا يخفى على المتأمل  
 المنصف وان كنا غير مكلفين باعتقاد هذا التفصيل الذي شرحناه بل  
 الذي نكلف به الايمان بالبعث على وجه لا يستلزم محالا كما تقدم ثم  
 نقول وفي القول بالأجزاء الأصلية التي مر شرحها تدفع الشبهة عن نعم  
 القبر وعذابه الذين وردت بهما النصوص الشرعية اذ يقال ما المانع أن  
 الله تعالى يجعل للروح اعلقا خاصا بتلك الأجزاء الأصلية بحيث نحس بالنعيم  
 أو العذاب وهي في القبر ونحن وان كنا نشاهد الجسد قد تفرق وتلاشى

ولا حياة فيه فلكل الاجزاء الاصلية يجري فيها التنعيم والتعذيب ولا نرى شيئاً من ذلك لعمائمها عن ابصارنا لدقتها أو لطاقها وكذلك تندفع الشبه الواردة على ما جاء من نصوص الشريعة أن بعض الناس هم احياء عند ربهم يرزقون كالشهداء فإنه يقال أيضاً لا مانع أن الله تعالى يجعل لارواحهم تعلقاً خاصاً بجزائهم الاصلية بحيث تكون حياة حياة تقبل الرزق والتنعيم بنوع مخصوص هو الذي أخبرت عنه النصوص وان كنا لا نرى ذلك وكل ذلك من الجائزات العقلية التي لا تستلزم محالاً وداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى ومن اطلع على ما يقوله المتأخرون من الطبيعيين في أحوال الحيوانات الصغيرة التي لا ترى الابأ كبر المجسمات للرئى من أن لها ادراكاً واحساساً وسعيًا على معاشها واحتراساً على حياتها ومقاتلة لبعضها البعض واحتمالاً على تحصيل رزقها وغير ذلك لم يستبعد ما قررناه في حق الاجزاء الاصلية للانسان وقبولها التعلق أرواحها بها واحساسها بما يريد الله تعالى لها من نعيم أو عذاب من غير أن نشعر نحن بشئ من ذلك والله على كل شئ قدير ثم ما ورد من أن أعضاء الخلق وجلودهم والارض تشهد عليهم هو من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى كما تقدم توضيح نظيره في بيان معجزات الرسل من أن منها نطق الجمادات حيث أن الله تعالى هو الخالق لصفة الكلام في الانسان ولا يتوقف خلقه لها على حياة ولا غيرها كما أقبح على ذلك البرهان فلا مانع انه تعالى يخلق في تلك الاشياء

الكلام وتشهد على العصاة بأعمالهم وحكمة ذلك تخويف العباد من ارتكاب المعاصي عند ما تحذرهم الرسل أن أعضاءهم وجلودهم والارض التي يعصون عليها تشهد عليهم يوم القيامة وأيضا اظهار عظمة قدرة الله تعالى في ذلك اليوم وظهور بالغ حجته على العباد ولله الحجة البالغة ثم ان الصراط الذي يمد على متن جهنم لمرور الناس عليه كما تقدم شرحه ليس فيه شيء يستبعده العقل لكن في بعض روايات وردت في وصفه ليست من الروايات المتواترة وان اشتهرت أن الصراط يكون أدق من الشعرة وأحد من السيف وهذه الكيفية قد يستبعدا بعض الضعفاء وان كانت من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة القادر العظيم ومع ذلك فقد نازع في صحة ذلك بعض العلماء الاعلام كالغزيرين عبدالسلام والشح القزافي والبدر الزركشي كما نقله الباجوري على الجوهره قالوا وعلى فرض صحة تلك الرواية فهو محمول على غير ظاهره بأن يؤول بأنه كناية عن شدة المشقة زاد القزافي أن الصحيح أن الصراط عريض وله طريقتان معنى ويسرى فأهل السعادة يسلك بهم ذات اليمين وأهل الشقاوة يسلك بهم ذات الشمال وعلى هذا التقرير فلا اشكال يبقى هنا حتى على أفكار الضعفاء ويكفي المكلف الايمان بوجود الصراط ولو على هذه الكيفية والله تعالى أعلم

ثم مما تقدم في العلامات الكبرى ليوم القيامة طلوع الشمس من

مغربها والذي ورد في ذلك الحديث الشريف انها تطلع من مغربها حتى  
توسط السماء ثم تعود فتغرب في جهة المغرب وتستمر بعد ذلك على  
عادتها الاصلية وهذا من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله  
تعالى فمن يؤمن بوجود الله تعالى وعظيم قدرته لا يصعب عليه الايمان بذلك  
وقد مر توضيح جواز هذا الامر في نظيره من وقوف الشمس ورجوعها  
مجزرة لسيدنا ﴿ محمد ﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم ولسيدنا يوشع عليه  
السلام عند بيان معجزات الرسل وقررنا ذلك هناك بأوضح بيان فارجع  
اليه ان شئت في فصل المعجزات والله تعالى اعلم

ثم مما تقدم أيضاً من تلك العلامات خروج يأجوج ومأجوج وهما أمتان  
عظيمنتان قد جاء ذكرهما في القرآن الشريف وان ذا القرنين سد عليهما  
طريقي خر وجهما من أرضهما بالسد الذي اصطنعه وان ذا القرنين قال  
ما معناه ان هذا السد اذا جاء وعذبني جعله دكاء أي منه ما وفسر المفسرون  
بحي وعده الله بمجيء يوم القيامة أي قربه وقد جاءت أحاديث صحيحة  
بتفصيل خروج يأجوج ومأجوج في آخر الزمان وان ذلك من علامات  
القيامة الكبرى فوجب على كل مكلف الايمان بذلك وما يقال من أن علماء  
الجغرافيا قد ساحوا الارض ولم يعثروا على محل يأجوج ومأجوج فهو  
(كلام لا يمنع صدق تلك النصوص الشرعية الواردة بوجودهم في الارض  
ويبين ذلك اننا نقول أولاً لانسلم أن الجغرافيين ساحوا جميع بقاع الارض

ولم يدعوا بقعة منها الاوردوها وانما ساحوا البقاع المسكونة أو القرية منها  
وكم من بقاع كثيرة وأودية وجبال توجد في أطراف الارض لم تطأها  
أقدامهم لاسيما في الاطراف الشمالية خلف جبال الجليد ونهاية المنطقة  
المنجمدة الشمالية كما يعلم ذلك من الاطلاع على شروحه المسطورة في  
كتبهم ولعل هاتين الامتين توجدان في بعض بقاع الاطراف التي لم يصل  
اليها أحد من أهل الجغرافيا وثانيا قد قال علامة المفسرين الامام الرازي  
رحمه الله تعالى أن الاظهر ان موضع السد هو في ناحية الشمال ولا يخفى  
على العارف بتخطيط الارض ان جهات الشمال بعد سير ياتوجد جبال  
جليدية لا تنقطع عنها الثلوج في جميع الفصول ولا يمكن لأحد في هذه  
العصور رساؤها من المعلوم أيضا انه يوجد بعدها مسافة من الارض ممتدة  
الى انتهاء الارض وحينئذ نقول ما المانع انه يوجد خلف تلك الجبال أراض  
منخفضة عنها بحيث يتسبب عن انخفاضها خفة الثلوج عنها بحيث تصلح  
لسكنى البشر وأن يكون يأجوج ومأجوج ساكنين في تلك الاراضى  
المنخفضة ومن الجائز أن يكون في زمان ذى القرنين الذى مضى عليه الى  
هذا الزمان ألوف من السنين يوجد واد منخفض موصل لتلك  
الاراضى وطريق لها وكانوا يخرجون منه للالتم المجاورين لهم خارج تلك  
الجبال ويقاؤونهم فسد عليهم ذوالقرنين مسلك ذلك الوادى وحصرهم  
خلف تلك الجبال وصاروا غير قادرين على الخروج من الوادى لوجود



السد ولا يمكنهم تسلق الجبال لوجود الثلوج عليها ثم بعد ذلك حدثت حوادث جوية وتتابع نزول الثلوج حتى سدت ذلك الوادى وملاؤه حتى ساوته بالجبال التى حوله وخفى أثره ثم عند قرب يوم القيامة يذوب الثلج منه بأسباب جوية أو أرضية كالزلازل ويتيسر للامتين المذكورين هدم السد والخروج من ذلك الوادى طبق ما جاءت به النصوص الشرعية ووجود الحوادث الجوية التى توجب تراكم الثلوج فى بعض الأماكن مئات من السنين ثم زوالها لحوادث أخرى غير مستحيل لاعتقلا ولاعادة بل اذا اقتسنا التاريخ نجد لذلك شواهد ظاهرة كثيرة على وجه الارض وقدرة الله تعالى صالحة لأجراء تلك الاعمال كلها وانعام ذلك التدبير وحيث كان ذلك جائزا داخل تحت تصرف القدرة الالهية وقد وردت النصوص بخروج هاتين الامتين فى آخر الزمان فحين نؤمن بذلك ونصدق به بما قررناه ارتفعت الشبهة التى مستندها سياحة الجغرافيين هذا وأما ما يذكر فى بعض الكتب أن محل يأجوج ومأجوج فى المحل الفلانى من الأقاليم القريبة المعمورة وأن الملك الفلانى الاموى أو العباسى أرسل الى السد من نظره الى غير ذلك من الاخبار فى من تأليفات القصاص لأصل لها يعتقد عليه وان اغترب نقلها بعض المؤلفين والله تعالى أعلم

ثم بما ذكر فى تلك العلامات ليوم القيامة نزول سيدنا عيسى عليه السلام من السماء وهو أمر جازع عقلا كما أن صعوده الى السماء عندما طلبته اليهود

لثقله هو أمر جائز أيضا ولا يترتب على ذلك أدنى محال فالمانع أن الله تعالى يصعده وينزله بواسطة الملائكة الذين أعطاهم الله تعالى القدرة على الصعود والهبوط بين السماء والأرض كما يأتي بيان ذلك ويحفظ الله تعالى حياته من جميع ما يتوهمه المتوهمون في حق من يصعد إلى فوق كزوال الهواء فإن احتياجه الإنسان لتنفس الهواء ما هو إلا أمر عادي والله تعالى قادر على حفظ الحياة بدونه وكذلك من تلك العلامات خروج الدابة التي تكلم الناس هو أمر جائز والله تعالى قادر على إعطاء الدابة صفة الكلام وكذلك وجود الدخان في الأرض أربعين يوما كل ذلك من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف القدرة الإلهية لا شيء من ذلك يستلزم محالا فنؤمن بجميع ذلك ونصدق به والله تعالى حكيم في جميع ما تقدم من أحوال البعث والسؤال والميزان والصراف وغير ذلك تجد كثيرا منها مذكورا في مطاوي كلام علماء الإسلام والله يتولى هدايتنا أجمعين

ونختم هذا الباب بذكر أدلة عقلية على حصول البعث والجزاء وهي وإن لم تكن برهانية قاطعة فهي اقناعية تدفع عن عندها العقول وتطمئن لها القلوب وتوارد ما يجمعونها على الفكر فيجزم العقل بوقوع البعث والجزاء ولا يعبر للشك إذا صاغية أعلم أن البعث والجزاء وإن كان المشهور أن دليل جوازهما عقلي كما علمته مما مر ودليل حصولهما بالفعل شرعي وهو بالنصوص الشرعية الواردة في القرآن الشريف والحديث المنيف لكن

اذا دقق النظر وجد أن حصوله مادلائل عقلية اقناعية تطمئن لها العقول كما  
فلنا فاسق ما يتلى عليك من كلام العلماء الاعلام في ذلك فنقول انه بعد  
اقامة البراهين القاطعة على وجود إله العالم واتصافه بصفات الكمال من  
الحكمة والعدل والرحمة لخلق لا شك إن كل معتقد لذلك يظهر له أن من  
حكمته تعالى وعده بعد أن خلق الخلق وأعطاهم عقولا يميزون بها بين  
الحسن والقبح وقدرابها يقدرون على الخير والشر أن يمنهم عن سوء  
اعتقادهم به وعن الجهل والكذب وايداء الصالحين من خلقه وغير ذلك من  
القبائح ويرغبهم في عمل الخير واتصافهم بالاخلاق الفاضلة التي ينتظم بها  
معاشهم ومن المعلوم أن هذين الامرين لا يتان الا بربط عمل الخير بالثواب  
وعمل الشر بالعقاب وكل من الثواب والعقاب غير حاصل في دار الدنيا فلا  
بد من دار أخرى يحصل فيها ذلك ولا يقال انه يكتفي في التهيب والترغيب  
بما أودع في العقول من تحسين الخيرات وتقبيح المنكرات لان الهوى  
والنفس يدعوان الانسان الى الانهماك في الشهوات الجسدية واللذات  
الجسدية واذا خصل هذا التعارض بين ما تدل عليه العقول وبين الهوى  
والنفس فلا بد من مرجح قوى ومعا ضد كامل وما ذلك الا ترثيب الوعد  
والوعيد والثواب والعقاب على الفعل والترك

ثم من حكمة السلطان الحكيم الرحيم أن يبعث نفوس رعيته للعطف على  
الفقراء ليعينوهم بشئ من الاموال على مصالح معاشهم واللائق بالاغنياء

أن تكون تلك الاعانة منهم على وجه الرغبة وانشرح الصدر وبذلك يصلح حال الفقراء ويندفع عنهم الشقاء ويفارقهم العناء في الجملة وحيث أن النفوس مغطورة على حب المال ولا تسمح بصرف شيء منه الا اذا وجدت عوضا وخير منه فكان من حكمة الله تعالى أن يجعل دارا غير هذه الدار يكافئ فيها بالخير المتصدقين على الفقراء والمساكين ويجازي مانعي الصدقات والزكوات بما يستحقون فاذا علم الأغنياء بوجود دار أخرى وانهم يكافئون فيها على الصدقة بعشر أمثالها فينتدب نفقون على الفقراء والمساكين برغبة وانشرح صدورهم لما يرجونه من نوال الاحور بل يرغبون أيضا في الصدقات الجارية التي لاتقطع فيرصدون الأوقاف الجسمية ويشيدون للصلوات والاذكار واطعام الطعام المساجد والزوايا والتسكايا العظيمة فينتج عن ذلك من الخيرات ما لا يدخل تحت الحصر وكل ذلك ناشئ عن الرغبة في نعيم الدار الآخرة والنجاة من عذابها ولولا ذلك لما كان من تلك المآثر الخيرية الاقل القليل.

ثم ان السلطان العادل الحكيم الرحيم اذا كان له جمع من الرعية وكان بعضهم اقوياء وبعضهم ضعفاء كان من حكمته وعده ورحته ان ينتصف للظالم الضعيف من الظالم القوي والله سبحانه وتعالى سلطان حكيم عادل رحيم فمن حكمته وعده ورحته ان ينتصف لعبيده المظلومين من عبيده الظالمين وهذا الانتصاف لم يحصل في هذه الدار لاننا نرى المظلوم قدييق فيهما نافي

تحاية الذلة والقهر مسلوب المال مفضوح العرض والظالم يبقى في غايه العزة والقدرة فلا بد من دار أخرى يظهر فيها هذا العدل وهذا الانصاف ثم انه لو لم يحصل للانسان معادل كان الانسان أخس من جميع الحيوانات في المنزلة والشرف ويبان ذلك ان مضار الانسان في الدنيا أكثر من مضار جميع الحيوانات فان سائر الحيوانات قبل وقوعها في الآلام والاسقام تكون فارغة البال طيبة النفس لانه ليس لها فكر وتأمل اما الانسان فبسبب ماله من العقل يتعكر أبدا في الاحوال الماضية والاحوال المستقبلية فيحصل له بسبب أكثر الاحوال الماضية أنواع من الحزن والاسف ويحصل له بسبب أكثر الاحوال الآتية أنواع من الخوف فثبت ان حصول العقل للانسان سبب لحصول المضار العظيمة في الدنيا والآلام النفسانية الشديدة القوية أما اللذات الجماعية فهي مشتركة بينه وبين سائر الحيوانات لان السارقين في مذاق الجعل طيب كما أن أنخر الحلويات في مذاق الانسان طيب فلو لم يحصل للانسان معادبه تكمل حالته وتظهر سعاده لوجب ان يكون كمال العقل سببا لمزيد الهموم والغموم والاحزان من غير جابر يجبر ذلك ومعلوم أن كل ما يكون كذلك فانه يكون سببا لمزيد الخسرة والدناءة والشقاء والتعب الخالية عن المنفعة فثبت انه لو لا حصول السعادة الأخروية لكان الانسان أخس الحيوانات حتى الخنافس والديدان ولما كان ذلك باطلا قطعاعنا انه لا بد من الدار الآخرة والانسان خلق للآخرة

لألدنيا نعم ان هذه الدار هي كالميز بين الاخيار والاشرار ليجزى الاولون  
 بالثواب والآخرون بالعقاب لان كل من كان شريرا فالتارأولى به ويكون  
 حظه من الوجود ما يحصله من لذات هذه الدار الغانية فلذلك نراها موفورة  
 لكثير من أهل الزينغ الاشرار منغصة على كثير من أهل الايمان الاخيار  
 ومن هذا المقام يعلم ان مذهب المنكرين للمعاد من الكفار شر لا يمانله شر لانه  
 يازم عنه انه لا حلال ولا حرام أصلا ومع هذا يمتنع العمران وقولهم بأن نظام  
 العالم يكمل بمعرفة الانسان ماله من الحقوق وما عليه من الواجبات الانسانية  
 وهذه المعرفة تكمل له بالعلم الصحيح التام العام نقول في جوابه انهم قد غفلوا  
 عن ان الاهواء والشهوات وحب الذات لا يقاومها مجرد القوانين التي يقيها  
 العلم السياسي فلا بد من وازع آخر يزع النفوس عن المضار ومرجح يرجح  
 اتباع طريق الخير وهجران سبيل الشر وهو الايمان بالمعاد والمكافأة على  
 الاعمال ان خيرا فخير وان شرا فشر والافلتأمل العاقل في الانسان اذا كان  
 يعتقد انه مثل نبات الارض ينبت ثم يزول لا إلى رجعة وليس له حظ من  
 وجوده الا لذاته الحيوانية التي ينالها مدة حياته فها من له العلم السياسي من  
 الضوابط لمعرفة ماله وما عليه فاذا قدر على قتل سواء وأخذ ماله الذي يبلغ  
 الملايين بدون ان يطلع عليه احد من الناس او هتك اشرف عرض وبلوغ  
 لذته بدون اطلاع أحد فهل يظن أن تلك القوانين التي سنهال العلم السياسي  
 تردعه عن ارتكاب ذلك لا يقول بذلك الامكابر ومن المعلوم ان الانسان

مغطور على حب ذاته فمن يدري به حق الدراية لا يأمن له في شيء الا اذا  
وجدته مرتبطا بالدين وان انرى ان بعض الامم تعتقد المعاد ويطهر فيها من بعض  
افرادها ما يظهر من الفساد فكيف يكون حالها لو نسخ هذا الاعتقاد منها  
فبلا شك أن فسادها يصير عظيما جدا على ان انرى الامم التي انتشر فيها العلم  
الدينى ولا سيما السياسى في هذا الزمان لا تزال آخذة في سبيل الشرور بل كلما  
ازداد ذلك العلم بينها زادت شرورها وفشاينها الزنا الذى يضيع الانساب  
ويحل عقد التناصر وقتل النفس والاتحار وازالة العقل بالمسكرات  
والاحتيال بفنونها وصنائعها على سلب الاموال والغش والخديعة وكثير من  
الاخلاق المخلة بنظام الهيئة الاجتماعية وما ذلك الا لأن علومها التي  
برعت فيها ليس لها في اعتقاد المعاد نصيب وبالظن أن تلك الامم لولا بقية  
من اعتقاد المعاد قائمة بينها لوجدناها قد هوت للدمار وأخذت تنحى من  
نوح الوجود وما يضحك الشكلى أن القوم الذين ينكرون البعث والمعاد  
لما لاحظوا أن العلم لا يتكفل بنظام الهيئة الاجتماعية الا اذا كان ناما عابها  
في جميع الافراد الانسانية اشترطوا في تكفله بذلك ان يكون تاما عامائهم  
قالوا لا بد من ذلك يوما ما الا ان ذلك بعيد جدا وربما يلزم له ألوف من  
الاجيال فهم في رقصهم لاعتقاد المعاد وتعميقهم في العلم هذه الامانى الواهية مثل  
الطبيب الاحق الذى يقول للمريض بالمرض القتال اترك الحمية وكل ماشئت  
وانى بعد كذا وكذا من السنين آتيك بدواء يكون به شفاؤك فالى أن يأتيه

بذلك الدواء يكون المريض قد هلك وأصبح عظاما خثرة على أنه ليس من حسن التدبير وكياسة الرأي والاخذ بالحزم مع عدم اعتقاد أولئك المنكرين للعاد أن يجاهر وابهين العموم حتى يروا أن العلم الذي يزعمونه بمجرد متكفلا بحفظ نظام العالم قد تم وعم والافهم بمجاهرتهم بهذا القول الباطل قد فتحوا باب الدمار على العالم ونعوذ بالله تعالى أن يشيع هذا الفكر بين الأمم ومعاذ الله تعالى أن يشيع والعقول تأباه هدا الله وإياهم لما فيه خير الانام والنصيحة هؤلاء المنكر بن أن يأخذوا بالحزم والاحتياط ويتصوروا أنهم اذا صدقوا بالمعاد وتأهبوا له فاذا كان حقانجوا وان كان باطلا لم يضرهم هذا الاعتقاد غاية ما في الباب أن يقال انه تفوتهم اللذات الجسمانية لكن هذه اللذات يجب على العاقل أن لا يبالى بها لامر من احدهما أنها في غاية الحساسية لانها مشتركة فيها الخفساء والديدان والثاني أنها منقطعة سريرة الفناء والزوال فالحرص عليها لا يساوى ترك الحزم والاحتياط في الامر الذي تخشى عواقبه والله الموفق

### ﴿ الباب الثالث ﴾

- « في رد شبه عن نصوص شرعية تعقد في الاعتقاد والتوفيق »  
 « بينها وبين ما ثبت بالدليل العقلي القاطع مما ينفي المعاني »  
 « الظاهرة لتلك لنصوص وفيه أربعة فصول »  
 اعلم أننا في هذا المقام نحتاج الى ثلاث مقدمات



ليعلم أن النصوص الشرعية التي يعتمد عليها في الاعتقاد كما يعتمد عليها في أحكام العبادات وأحكام المعاملات هي الآيات القرآنية وبعض أحاديث نبوية ثبت نقلها لنا عن الرسول عليه الصلاة والسلام بثبوتها قطعيًا تسمى بالمواتر أو بعض أحاديث ثبت نقلها عنه عليه السلام بثبوتها في باب القطعي يوجب طمأنينة القلب والطمأنينة هي فوق الظن ودون اليقين وتسمى هذه الأحاديث بالمشهورة ثم إن كل نص من هذه النصوص يجب علينا أن نعتد فيه بمعناه الظاهر المتبادر منه ولا يسوغ لنا تأويله ونصرفه إلى معنى آخر غير متبادر إلا إذا قام دليل عقلي قطعي يناقض معناه الظاهر حينئذ يكون قيام ذلك الدليل العقلي قرينة دالة لنا على أن معناه الظاهر غير مراد الشارع بل مراده معنى آخر غير ما يتبادر منه فنؤول النص حينئذ ونصرفه إلى معنى آخر غير الظاهر المتبادر على سبيل الاحتمال يكون قابلاً له وغير مناقض لذلك الدليل العقلي القطعي هذه هي القاعدة الكلية في النصوص الشرعية التي اعتمدها أهل السنة والجماعة وإنما لم يجز إرادة غير المعنى الظاهر من النص إلا لدواع يدعو إليه لأن الأصل في الخطاب إرادة المعنى الظاهر المتبادر دون خلافه إذا إرادة غير الظاهر من غير داع ولا قرينة يكون خلافاً في الإفادة والاستفادة وفي ذلك من المفاسد ما لا يخفى وإنما

انحصر الداعي الى ترك الظاهر بمعارضة الدليل العقلي القاطع لان رفض  
 هذا الدليل رفض للاصل الذي ثبت به صدق الرسول عليه الصلاة والسلام  
 وهو العقل اذلولاه لما أمكننا الاستدلال على صدقه عليه السلام بدلائل  
 المجزآت ورفض العقل يوجب رفض الشرع وأما معارضة الدليل العقلي  
 الظني فلا تكون داعيا لترك الظاهر من معنى النص لان رفض الدليل  
 الظني لا يوجب رفض العقل كما هو واضح لاحتمال ان هذا الظن باطل  
 في نفس الامر فلو تركنا الظاهر من النص لاجل الدليل الظني لكنا في  
 معرض أن يكون اعتقادنا خطأ لاعتمادنا على الظن وحينئذ لا تعذر في  
 ذلك اذ لا ضرورة تدعونا اليه كما تدعونا الضرورة عند معارضة الدليل  
 العقلي القطعي على أن اتباع الدليل الظني وترك ظواهر النصوص يوجب  
 اختباطا واختلاطا في الاعتقاد لا يجد فان الظنون كثيرة والاعتقاد في  
 الشرائع انما يعتمد فيه اليقين فكان الصواب أن يتمسك بظواهر النصوص  
 اليقينية الورود ولا يتحول عنها لمجرد الظنون

ثم قد يوجد في الاحاديث النبوية نصوص لا تتوفر في نقلها عن الرسول  
 عليه السلام الشروط التي تبلغ بها درجة المتواتر أو المشهور فلا يكون ثبوت  
 ورودها يقينيا بل ظنيا وتسمى بالآحاد ويعتمد عليها في أحكام العبادات  
 والمعاملات ولا يجب أن يعتمد عليها استقلالاً في الاعتقاد حيث انها ظنية  
 والاعتقاد لا يعتمد على الظن ولكن إذا نقلها العدول وصارت معقدا للفقهاء

في الأحكام لا يجوز إنكارها حيث لم يعارضها معارض عقلي لئلا يجر ذلك إلى إنكار المتواتر والمشهور والموجب إنكارها الكفر أو التضليل والعياذ بالله تعالى نعم إذا كنتف الأحاد ما يقويها ويجعلها يقينية الثبوت فيعتقد عليها حينئذ في الاعتقاد كما قيل في حديث عذاب القبر والله سبحانه وتعالى أعلم

### ﴿ المقدمة الثانية ﴾

إعلم أنه لا يجب علينا شرعاً من الاعتقادات إلا ما قام عليه الدليل العقلي القاطع الذي لا يحتمل النقيض أو ما قام عليه الدليل الشرعي بأن نقل لنا عن الرسول عليه الصلاة والسلام آية قرآنية أو حديث متواتر أو حديث مشهور يدل على ذلك ولا يجب علينا تقليد غير الرسول المعصوم عليه الصلاة والسلام فيما ثبت عنه قطعياً وأما إذا نقلت لنا مسألة اعتقادية عن أكبر علماء الأمة الإسلامية من غير إظهار دليلها العقلي القاطع أو دليلها الشرعي الثابت قطعياً عن الرسول عليه الصلاة والسلام فلا يجب علينا تقليده في تلك المسألة لاسيما إذا كانت مناقضة لظاهر من ظواهر نصوص الشريعة التي تعتقد في الاعتقاد نعم إذا أول بعض العلماء الذين يعتقد عليهم في فهم النصوص الشرعية بعض تلك النصوص بتأويل مناسب موافق للقواعد الشرعية والاصول العربية فلا أخذ بتأويله سائق غير مضر في عقيدتنا إذا ظهر لتأويله داع قوي مثل الدليل العقلي القاطع الذي يحمل على التأويل

وصرف النص عن ظاهر معناه فانه حينئذ يكون الأخذ بتأويله هو  
 الصواب ولا يقال إننا قلدنا ذلك العالم في الاعتقاد وإنما يكون اعتقادنا  
 معقدا على النص وقلدناه بفهم النص وتأويله لانه هو أعلم منّا بذلك فمن  
 هنا يظهر لك خطأ بعض أهل هذا العصر في تقليد فلان الفلكي أو فلان  
 الجغرافي أو فلان الجيولوجي المشهورين في فنونهم في بعض مسائل ربما  
 تكون مخالفة لظواهر نصوص الشريعة التي تعتقد في الاعتقاد فهذا الحال  
 ربما يوقع هؤلاء المتقليدين في الخروج عن الدين والعباد بالله تعالى وهم  
 لا يشعرون والذي يوقع أولئك المتقليدين في تقليد فلاسفة هذا الزمان في  
 تلك المسائل هو إنهم نظروا لهم أدلة في بعض مسائل فنونهم يقينية قطعية  
 كأدلتهم في المسائل الحسابية والهندسية وبعض التجربات الطبيعية  
 المحسوسة فاعتزوا بهم وأوقعهم الوهم في اعتقاد أن كل ما يقوله أولئك  
 الفلاسفة صواب يقيني الثبوت وإنهم لا يعتمدون في أدلتهم في جميع فنونهم  
 إلا على اليقين ولم يدروا أنه يوجد فرق بين أدلة المسائل الحسابية وما ذكر  
 معها وبين أدلة كثير من المسائل الفلكية مثلا بأن تلك يقينية وهذه قد  
 يوجد بينها كثير من الظنون والتخمينات وقياس الغائب على الشاهد الذي  
 قد يكون في نفس الأمر قياسا فاسدا وإن قيل إن بعض تلك المسائل التي  
 يقلد بها المقلدون فلاسفة هذا الزمان تكون مجمعا عليها عندهم قلنا إنا  
 معشر المسلمين لسنا مأمورين في شر يعتنق تقليد إجماع إلا إجماع هذه

الامة المحمدية أى إجماع علمائها الذين هم أهل الاجتهاد وفهم نصوص  
الشرعية حيث شهد لهم الرسول عليه الصلاة والسلام بأنهم لا يجتمعون على  
ضلالة على أن إجماع هؤلاء الفلاسفة على بعض تلك المسائل قد يكون مبنياً  
على دليل ظنى فلا يغيد عصمة إجماعهم من الخطأ لاسيما فى المسائل التى  
تكون بعيدة المضوعات عنهم كما فى المسائل الفلكية والجوية فان معظم  
أدلتهم فيها الخدس والتخمين وقياس الغائب على الشاهد كما يعلم من الاطلاع  
على كتبهم التى تقر فيها تلك المسائل ولنا عبرة فيما حدث على مذهب  
المتقدمين من الفلكيين فى وجود الافلاك وما لها من الاحكام فانه قد مررت  
عليه المئات من السنين وهم مجمعون عليه وكما ألفوا فيه من الكتب وكما  
دونوا من الاصول والقواعد وكما صوروا صور الافلاك وذكروا لها من  
الاحكام الطويلة العريضة فجاء المتأخرون وأبطلوه من أصله وصار بينهم  
بعد خرافة من خرافات البشر اذا تقر ر هذا فاعلم أنه كان من حق أولئك  
المقلدين لفلاسفة هذا الزمان فى بعض المسائل المخالفة لظواهر نصوص  
الشرعية الاسلامية أن يبحثوا عن أدلتهم فيها ويطلعوا عليها فان كانت ظنية  
فلا يلحقون لها بالاولا ولا يتركون اعتقاد ظواهر نصوص شرعية القطعية  
التي ثبتت عن رسولهم الصادق المعصوم وان كانت أدلة يقينية ولم يبق معها  
ريب فى دلالتها على ما يناقض ظواهر نصوص الشرعية فحينئذ يسوغ  
لهم تأويل تلك الظواهر والتوفيق بينها وبين تلك المسائل كما هو القاعدة التى

هم تقريرها عند أهل السنة والجماعة وان لم يكن أولئك المقلدون أهلاً  
للتأويل فليرجعوا فيه إلى علماء الدين الاعلام فيفهمونهم التأويل اللازم  
الجارى على قواعد الشريعة وأصول اللغة العربية التي جاءت بها النصوص  
الشريعةية ويؤمنون على إيمانهم الذي به سعادة الدارين والله الموفق

### ﴿ المقدمة الثالثة ﴾

إن الشريعة المحمدية بل وسائر الشرائع انما يقصد منها بيان ما يرشد الخلق الى  
معرفة الله تعالى باعتقاد وجوده واتصافه بصفات الكمال والى كيفية عبادته  
وأداء شكره والى الاحكام التي توصلهم الى انتظام المعاش وحسن المعاد  
وأما تعريفهم بمباحث العلوم الكونية من كيفية خلق العالم وماهى  
النواميس القائمة فى السماويات وفى الارضيات وأمثال ذلك فليس شئ  
من نحو هذا من مقاصد الشرائع بل هذه المباحث هى معارف تتوصل  
الناس اليها بعقولهم فربما ينتفعون بها فى دنياهم وربما يكون حظهم منها  
بمجرد الاطلاع والشرائع لا تلقت اليها اولاً وبالذات ولا تعنى بتفاصيلها نعم  
قد تدكر شيئاً منها مجمل على قدر ما يكون له دخل فى مقاصدها الاصلية  
فتدكر مثلاً خلق السموات والارضين وابرارها من العدم واختلاف  
أنواع المخلوقات فى التنوعات وكيفية تدبيرها لكونها واعطاء كل منها نظامه  
على سبيل الاجال لأجل أن يكون ذلك دليلاً عقلياً للناس على وجود  
إله العالم وعلى اتصافه بالعلم والقدرة والحكمة الى غير ذلك وقد تفصل

بعض تلك المباحث لداع يدعو الى ذلك يكون مرجعه الى مقاصدها  
اذاتقرر هذا فنقول

## ﴿ الفصل الاول ﴾

( في رد الشبه عن النصوص الشرعية الواردة في السماويات )

( والارضيات أو التوفيق بينها وبين مقام عليه )

( الاليل العقلية القاطعة مناقضات لظواهرها )

علم انه قد ورد في نصوص الشريعة الاسلامية التي تعتمد في الاعتقاد  
أن الله تعالى خلق سبع سموات وخلق جسما كبيرا فوق تلك السموات  
يسمى كرسيا وجسما آخر فوقه يسمى عرشا وان بينهما وبين تلك الاجسام  
مسافات عظيمة كما أن بينهما مسافات وأنه تعالى خالق جسما كبيرا يسمى  
لوحا وجسما آخر يسمى قلم الاثبات ما يكون في العالم وتسطيره لا عن  
حاجة الى جميع ذلك بل لحكم هو يعلمها سبحانه وأنه خلق دارا تسمى الجنة  
أعدها للنعم الطائعين ودارا أخرى تسمى جهنم أعدها للعذاب غير الطائعين  
بعد خراب عالم الارض والسموات وبعث الناس بعد الموت كما تقدم وأنه  
خلق الكواكب وجعلها زينة السماء الدنيا أى السماء القربى من  
الارض فقال بعض علماء الاسلام هي مركوزة في نفس السماء وهو قول  
جمهور المفسرين وقال بعضهم هي دون السماء بينها وبين الارض وهو

منقول عن مكى وعن وهب ونقله فى مختصر الهيئة السنية للقرماني عن  
كثير من المفسرين وغيرهم ونقل الشيخ مرعى الحنبلى فى عجائب المخلوقات  
حديثا آحادا يدل عليه وكذلك نقل هذا الحديث أبو جعفر محمد بن عبد الله  
الكسائى فى كتاب الملكوت ونقل الرازى أثره عن كعب فى تفسير سورة  
القدر صرح بحافى أن الشمس دون السماء الدنيا وعلى هذا القول فيكون  
معنى كونها زينة السماء الدنيا أنها زينة لها بحسب مرأى الناظرين إليها  
وان كانت تحتها وهذا لا يلزم منه أن تكون مركوزة فى نفس السماء ولعل  
أصحاب هذا القول يتأولون قوله تعالى (وجعل القمر فىهن نورا) أى فى  
السموات نظير هذا التأويل وورد أيضا من نصوص الشريعة ما يفيد أن  
كلام الكواكب يسبح فى فلك فقال بعض علماء الاسلام ان الفلك هو  
جسم يحمل الكواكب وقال بعضهم هو مداره أى الحيز الذى يسير فيه  
من الفراغ وهذا قول الضحاك كما فى الرازى والذى عليه جمهور علماء  
الاسلام أن السماء مرتبة لنا كما يستفاد من ظاهر بعض النصوص وقال  
بعضهم انها غير مرتبة وانما المرئى الهواء نقله فى عجائب المخلوق عن القاضى  
أبى بكر بن العربى ولا بد انه يؤول النص الذى يدل ظاهره على انها ترى  
بتأويل مناسب وورد أيضا فى النصوص الشرعية أن الله تعالى خلق  
سبع أرضين فقال بعض العلماء ان المراد بها أقاليم أرضنا السبعة وقال  
بعضهم ان المراد طبقات الارض المتراكمة على بعضها وروى فى بعض



الآثار عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ان كل أرض منها كأرضنا وفيها  
 عالم كعالمنا وورد من النصوص ما ظاهره أن الأرض بسيطة كما في قوله  
 تعالى والأرض بعد ذلك دحاها وهو مذهب جمهور علماء الإسلام وقال  
 بعضهم أنها كروية ومن قال بذلك الامام الرازى وتأولوا قوله تعالى (دحاها)  
 بأنه جعلها صالحة لسكنى الحيوانات بعد ان لم تكن كذلك وظاهر بعض  
 النصوص يفيد أن الشمس هي التي تسير كما قال تعالى (والشمس تجري  
 لمستقر لها) وقوله تعالى (وحدها تطلع) (ووجدتها تغرب) وكما يفهم من  
 استعمال أهل الشرع في عصر ﷺ النبي صلى الله عليه وسلم وبعده من  
 قولهم طلعت الشمس وغربت الشمس وظاهر ذلك أن الأرض ساكنة  
 وان لم يرد تصريح بحركتها ولا يسكونها فيجب علينا معشر المسلمين الايمان  
 بما تخطيه ظواهر هذه النصوص والاخذ بقول جمهور العلماء فيها فهموه منها  
 وتأويل بغض العلماء المخالف للجمهور وان كان الاخذ به لا يضر في الدين  
 بفساد الايمان لانه جار على تأويل مناسب ولا يمكن حيث لم يظهر لنا داع  
 قوى بدعوى ذلك التأويل فالأخذ بقول الجمهور واعتمادنا على ما فهموه  
 من النصوص يكون هو الموافق لقواعد الدين الاسلامي  
 فان قيل ان المتأخرين من الفلاسفة الفلكيين يدعون أنهم بارصادهم  
 وبوسائط الآلات التي اخترعوها للنظر في أحوال السماوات قد ثبت  
 عندهم أنه لا يوجد في الكون الا الكواكب وان أرضنا التي نحن عليها

هي كرة ومعدودة من جملة الكواكب وان الشمس واقفة في الوسط  
 تدور فقط على محورها دورة بطيئة والارض وجميع الكواكب تدور  
 حولها بواسطة ناموس يسمى ناموس الجاذبية وان لأرضنا كما لغيرها من  
 الكواكب دورتين دورة سنوية حول الشمس منها تولد الفصول  
 الاربعة ودورة يومية على محورها ومنها تولد اوقات الليل والنهار بواسطة  
 مقابلة نور الشمس تارة والاستتار عنه أخرى وان الذي نراه من الزرقة  
 انما هو لون الجو وليس هو سماء اذ لا وجود للسموات عندهم ولا يقولون  
 بوجود ارضين غير هذه الارض وشاعت اقوالهم هذه وأخذ بها الكثير من  
 عامة الاسلام من غير التفات الى التوفيق بينها وبين النصوص الشرعية  
 التي تقدمت فكيف يكون التوفيق وما الحكم في ذلك قلنا قد تقدم لك  
 أنه يجب علينا اعتقاد ظواهر النصوص الشرعية واعتماد ما عليه الجمهور  
 في فهم معانيها ولا يجوز لنا تأويل النصوص وصرافها عن ظواهرها الاداع  
 قوى وهو قيام الدليل العقلي القاطع المناقض لظواهر النصوص ولا يجوز  
 لنا تقليد علماء الاسلام في أمر الاعتقاد من غير أن يظهر والنادي لا عقليا أو  
 شرعيا فكيف بمن سواهم وعلى هذا فنبلغه منام عشر المسلمين أقوال  
 أولئك الفلكيين المتأخرين من غير دليل عقلي قاطع يثبت كل مسألة من  
 المسائل التي يدعونها فيما تقدم أو بدليل ظني لا ينتج اليقين فعليه أن لا  
 يلتفت لكلامهم ولا يتحول عن اعتقاد ما تعطيه ظواهر النصوص

الشرعية التي تقدم نقلها ولا يهمل اعتمادها على ما فهمه جمهور علماء الاسلام .  
 منها هذا هو الواجب عليه والحافظ لا يمانه من الاختلال وأما ذاباغ أحدنا  
 منا كلامهم المتقدم مع أقامتهم له الدليل العقلي القاطع الدال على كل مسألة  
 من المسائل المذكورة من مسائلهم ويكون ذلك مناقضا لظواهر النصوص  
 التي تقدمت بخصوص تلك المسائل فعليه أن يرجع حينئذ الى القاعدة  
 الكلية التي تقدم لنا تقريرها وهي تأويل تلك النصوص وصرفها عن  
 ظواهرها الى احتمال معان تناسب ما قامت عليه أدلة أو تلك القوم العقلية  
 القطعية اليقينية ولا ضرر عليه في ذلك بعد أن يتحقق صحة أدلتهم وإفادتها  
 اليقين الذي لا شبهة فيه إذا تقرره هذا فنقول في رد شبهة هذا المقام والتوفيق  
 بين نصوصه وبين ما يفرض تحققه من الأدلة اليقينية المناقضة لتلك  
 النصوص

أما قول أولئك الفلكيين أن الكواكب قائمة في الفضاء بناموس الجاذبية  
 وليست مركوزة بسماء فهو أمر جائز عقلا داخل تحت تصرف قدرة الله  
 تعالى ويكون ذلك الناموس من جملة الأسباب العادية التي وضعها الله تعالى  
 في الكون فإذا قام لنا الدليل العقلي القاطع على قيام تلك الكواكب  
 في الفضاء كما يقولون نتأول النص الذي ظاهره أن الكواكب مركوزة  
 في السماء وهو قوله تعالى وزينا السماء الدنيا بمصابيح بأنه من المحتمل أن  
 يكون مراده تعالى بكونها زينة أنها زينة بحسب مرأى الرائي وإن كانت

تحتمل كما قال بذلك جملة من علماء الاسلام وتقدم نقله عن مكى ووهب  
وكثير من المفسرين وكعب وتأخذ بقول من قال من علمائنا ان المراد  
بأفلاك الكواكب هو مداراتها من الفضاء التي تدور فيها لأنها أجسام  
تعملها ولنكون قد جرينا على قاعدة التأويل عند قيام الدليل القطعي  
المعارض مع الموافقة لجملة من العلماء على أسهل وجه

وأما قول أولئك الفلكيين ان المرئى لنا من الزرقة هو لون الجو فغاية ما  
عندهم من الدليل ان نظاراتهم المجسمة لم تكشف لهم جسما غير الكواكب  
قائمة في الفضاء ولذلك أنكر واوجود السماء ونقول ما المانع ان السماء لشدة  
بعدها عن الارض بمسافات شاسعة ما عادت النظارات صالحة لان تحقق  
جسميتها لهم ويمكن أن يكون لونها هو الذي يخفى حقيقة جسميتها وهذا هو  
الذي أوههم عدم وجود جسم في الفضاء غير الكواكب على أن بعض  
علماء الاسلام وهو القاضي أبو بكر بن العربي قد قال بأن السماء غير مرئية  
وتأول النص الذي ظاهره انها ترى كما تقدم ولا يلزم من عدم رؤيتها عدم  
وجودها كما هو القاعدة المسلمة من أنه لا يلزم من عدم الوجدان عدم  
الوجود والله تعالى أعلم

وأما قول هؤلاء الفلكيين أن الارض كرة فبعد اقامتهم لنا الدليل العقلي  
القاطع الدال على كرويتها لا مانع لنا من القول به ويمكن تأويل النص الذي  
ظاهره انها مبسوطة كقوله تعالى ( والأرض بعد ذلك دحاها ) بأن جعل

سطحها صالحا للسكنى بعد أن لم يكن كذلك مع أنها في نفسها كره كما قال به الرازي وغيره ولا بد أنه قام الدليل القاطع لدى من قال من علماء الاسلام بكرويتها والله تعالى أعلم

وأما قولهم ان الشمس لا تسير حول الارض وإنما لها دورة بطيئة على محورها والارض هي التي تدور دورتين احدهما سنوية حول الشمس تتولد منها الفصول الاربعة والاخرى يومية على محورها تتولد منها اوقات الليل والنهار فنقول

هذه من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فاذا أقاموا لنا الدليل العقلي القاطع على ذلك فلا مانع من القول به وتأول ما ظاهره من النصوص الشرعية أن الشمس تسير وهو قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها بان المراد من جريها هو دورانها على محورها وانها تجري الى استقرار يكون لها بعد ذلك عند ما يخرب عالم السموات والارض بمجيء يوم القيامة فانها حينئذ تقف عن تلك الدورة وأن سببها في فلكها عبارة عن دورتها على محورها في الحيز الذي هو فلكها كما تقدم ان الفلك هو الحيز في تفسير بعض علمائنا وأما الارض فانه وان لم يرد تصريح في النصوص الشرعية بحركتها أو بسكونها ولكن نسبة الجري والسبح في الفلك الى الشمس وظواهر استعمالات الشرع وأهل العصور الاسلامية تدل بالظاهر على أنها ساكنة والحركة اليومية التي نراها إنما

هي للشمس والكواكب لا للأرض فإذا أقام لنا هؤلاء الفلكيون  
 الدليل العقلي القاطع على أن تلك الحركة اليومية للأرض تدور على  
 محورها يمكننا أن نصرف النص الذي ظاهره سير الشمس على ظاهره  
 كما تقدم كما يمكننا أن نقول أن استعمال الشرح فيما يدل ظاهره على  
 أن الدورة اليومية للشمس لا للأرض وجرى على ذلك استعمالات  
 العصور الإسلامية إنما كان ذلك جرياً على الظاهر المشاهد للعامة  
 ومجارية لاستعمال الأهم وما القوه في نظرهم وتكون هذه المسألة من جملة  
 المسائل التي لم يؤذن للرسول بشرحها للعموم لأن كشف حقيقتها ليس  
 من مقاصد الشرائع لما تقدم أن مقاصد الشرائع إنما هو بيان التوحيد  
 والعبادات ونظام المعاش وأيضاً بيان تلك المسئلة بما قد يجرع من  
 فهمه كثير من العامة بل ربما يكون فيه للعامة اضطراب واختلال  
 لاسيما الضعفاء منهم الذين يجدون ذلك مخالفاً لمشاهدتهم ولست أقول  
 أن فهم هذه المسئلة يصعب على اجلاء الصحابة رضي الله عنهم الذين حازوا  
 من المعارف النبوية ما يؤهلهم لفهم أعظم المسائل وأدقها بل نقول أن  
 فهمها يصعب على العامة لاسيما أهل البوادي ولينظر لوقيل للعرب الجاهلية  
 إن الأرض هي التي تدور والعالم على ظهرها لا يسقطون عنها ولا ينفصل  
 عنها ماء البحر ونحو ذلك وهم يشاهدون بأبصارهم أن الدائر حول الأرض  
 إنما هو الشمس والكواكب ماذا يكون حالهم حينئذ وما كان يظهر

فيهم من المخالفة والامتناع عن التصديق لهذا القول وانظر الى ما استبعدوه  
وأذكروه من أمر البعث وأمثال ذلك ولكن الشرائع في غنية عن بيان  
مثل مسألة الارض اذ ليست من مقاصدها وأما بيان البعث فهو من  
مقاصدها لما فيه من التهيب والترغيب المصلحين للآدم فلذلك لم تترك بيانه  
وان صعب فهمه على كثير بل ذكرته وأقامت الدلائل عليه والمخلص  
أن الشرع جرى في استعماله على ظاهر الحال ويسمى ذلك في اصطلاح  
اللغة تجوزا ولم يظهر الحقيقة للشعب لما قدمنا وهكذا ترى الآن من يعتقدون  
دورة الارض يجرون في استعمالهم على ما هو ظاهر الحال ويقولون  
طلعت الشمس وغربت ولم نسمع أحدا منهم يقول قابلنا الشمس أو استرنا  
عنها وكل هذا جائز في الاستعمالات اللغوية لقيام الصورة الظاهرية  
بالمشاهدة وليعلم أن جميع ما قررناه هنا وان كان سائغا لنا ولا ضير فيه إلا أننا  
لأنقول به إلا بعد إقامة الدليل العقلي القاطع على صحة قول هؤلاء الفلكيين  
والا قبح منفسكون بالظواهر لا تنفارقها ولا تلتفت إلى أقوالهم وإجماعهم  
إذ ليسوا معصومين من الغلط كما لم يعصم أسلافهم والله تعالى أعلم

وأما إنكار هؤلاء الفلكيين لوجود السموات السبع والعرش والكرسى  
والقلم واللوحة والجنة والنار فهذا ليس لديهم دليل عليه إلا أنهم ما وجدوا  
هذه الاشياء ولا رأوها بنظاراتهم المجمعة ونقول ان عدم الوجدان لا يستلزم  
عدم الوجود في نفس الأمر وهذا مسلم عند جميع العقلاء فانكارهم لا يعبا

به ثم اننا نحن وإياهم متفقون على وجود الفضاء الذي لا يتناهي فإلّا مانع من أن الله تعالى خلق تلك الأجسام وراء عالم الكواكب بعد تسليم أن الكواكب قائمة في الفضاء وتلك الأجسام تكون بعيدة عنا بمسافات شاسعة لا ندركها نظاراتهم أو أنها وإن أدركت بها السماء الدنيا التي هي أول تلك الأجسام فهم لم يزوا بنظاراتهم ولم يتحققوا إلا جسمية الكواكب فانكروا تلك الأجسام وهي موجودة في الفضاء الواسع الشاسع وحيث أن ذلك جائز محتمل داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى بأن يخلق سبحانه تلك الأجسام ويقيمها في ذلك الفضاء كما أقام الكواكب وقد أخبر بوجودها الصادق عليه السلام فكن نؤمن بوجودها وليس لنا تأويل لنصوصها الواردة فيها إذ لا داعي لذلك لعدم قيام دليل قاطع ينقض وجودها ومجرد إنكار أولئك القوم ليس دليلاً ظاهراً فضلاً عن أن يكون دليلاً يقينياً والله تعالى أعلم

وأما إنكارهم كون الأرضين سبعة فهذا أيضاً لا دليل لهم عليه فغاية ما عندهم أن يقولوا أننا لم ننظر غير الكواكب وهذه الأرض ونحن نقول أولاً أنه لم يتفق جميع علماء الإسلام الذين يعتقدون على فهمهم للنصوص الشرعية على حمل النص الذي يدل على وجود سبع أرضين على ظاهره من وجود سبع أرضين منفصلة مستقلة كل واحدة منها بل بعضهم قال إن



المراد بها أقاليم أرضنا السبعة وبعضهم قال ان المراد بها طبقات أرضنا وثانيا  
اذا جرينا على ما نقل عن ابن عباس رضى الله عنه من أن كل واحدة منها  
منفصلة مستقلة مثل أرضنا وأن في كل منها عالما كعالمنا فمن ذاشى من  
الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى الذى أوجد هذه  
الكواكب العظيمة التى يوجد فيها ما يزيد فى العظم عن أرضنا بمئات  
الآلاف فما المانع أن يكون الله تعالى قد خلق ست أرضين غير أرضنا  
وتكون تلك الارضون قائمة فى الفضاء كما يقول أولئك الفلكيون فى أرضنا  
وعدم رؤيتهم لها بنظاراتهم يمكن أن يكون بسبب أهواء ظاهرة السطح  
لا ترى كما أن القمر لا يرى عند المحاق ويمكن انهم يرونها بين الكواكب  
و بحسبونها من جلتها ولا غرابة فى ذلك على أصولهم فكثير منهم من يزعم  
أن فى الكواكب سكانا ويستدلون على ذلك بادلة ظنية تعلم من الاطلاع  
على كتبهم فحيث قد تبين أن وجود سبع أرضين لا مانع منه وقد أخبر به  
الصادق فتؤمن بوجودها ولا تلتفت الى كلام هؤلاء الفلكيين الذين  
لا سند لهم فى انكارها ويسوغ لنا تفسيرها بكل من التفسير المتقدمة حتى  
على قول ابن عباس رضى الله تعالى عنه مع توجيهه بما قدمناه والله  
تعالى أعلم

وقد بقى نص فى القرآن الشريف ترد على ظاهره الشبهة على رأى الفلكيين

المتقدمين والمتأخرين وهو قوله تعالى في قصة ذى القرنين (حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حثّة) فان ظاهره أن الشمس تغرب في عين من عيون الأرض وكان يجب علينا الايمان بمعناه الظاهر لكن قد قام الدليل العقلي القاطع من لدن المتقدمين على أن الشمس أكبر من الأرض بكثير ودخول الجسم الكبير في الصغير مع البقاء على مقدارهما من المحال وقام الدليل القاطع أيضاً على أن الشمس لا تغرب في نفس الأرض وعلى هذا فقد صرف العلماء الاسلام هذا النص عن ظاهره الى غير ما يتبادر منه فقالوا يحتمل والله أعلم مراده أنه تعالى أراد أن ذى القرنين لما بلغ ذلك المكان من بلاد المغرب وجد الشمس بحسب رؤية الرائي تغرب في عين حثّة لأن الناظر الى الشمس في سواحل البلاد الغربية يتخيل أن الشمس تغرب في بحرها الغربي المحيط بها وذلك البحر كثير الجماء السوداء والظلمة وذو سخونة وليس مراده أنها تغرب في عين بالفعل ولذلك قال وجدها تغرب ولم يقل فاذا هي تغرب مثلاً من العبارات التي تفيد حكاية واقع الامر نصاً وهكذا يقول الرجل من أتى من المكان الفلاني وجدت الشمس تغرب في البحر أو خلف الجبل أو في الوادي والحال أن اعتقاده أنها لم تغرب في واحد منها وإتمامه حتى صورة رؤيته يؤخذ هذا التأويل من الرازي والجلالين والكواشي كما نقله في عجائب المخلوقات قال الرازي وما قاله أهل الأخبار من أن الشمس حقيقة تغرب في العين كلام على خلاف اليقين وكلام الله تعالى مبرأ عن هذه التهمة فلم يبق إلا أن يصار

إلى التأويل والله تعالى أعلم

## ﴿ الفصل الثاني ﴾

« في رد الشبه عن النصوص الواردة »

« في شؤون الملائكة والجن »

قد تقدم لنا في الباب الثاني وجوب الإيمان بالملائكة والآن نقول انه قد وردت نصوص الشريعة متواترة أو مشهورة وأحاديث آحادية لكن لكثرتها وتعدد طرقها بلغ ما يستغاد منها درجة التواتر يدل جميع ذلك على أن الله تعالى خلق أجساما لطيفة نورانية تسمى ملائكة قادرة على التشكل بأي شكل أرادت وأنها تقطع المسافات التي بين السموات والارض في مدة قصيرة جدا وأنها تروا ما نأولنا تراها وأنها تفعل أفعالا عظيمة تججز عنها قوى البشر وأنها موكلة بحوادث هذا الكون كنزول الأمطار وتدير عالم الحيوان والنبات وغير ذلك وأنه تعالى خلق أجساما أخرى تسمى جنات شابه الملائكة المذكورين في بعض خواصها من نحو الاقتدار على التشكل والاحتجاب عن الابصار والاقتدار على اعمال عظيمة ولكنها تخالفهم بأنها ليست نورانية مثلهم وأنها مكافئة كالشجر فثم المؤمن الطائع والمعاصي والكافر وقد وردت شبه على وجود الملائكة والجن وشؤونهم من نحو الاقتدار على التشكل والاعمال الشاقة مع أنهم أجسام لطيفة وغير

ذلك من بعض الفلاسفة المتقدمين وتبعهم المتأخرون ونقول في بيان رد تلك الشبهة واطهار أنها أوهام لا تقوم لدى الايمان تعظمة قدرة الله تعالى على ايجاد الملائكة والجن في تلك الشؤون والاحوال

اعلم انه من الممكن الجائز عقلا ان الله تعالى عظيم القدرة واسع العلم قد خلق الملائكة من مادة لطيفة كمادة الهواء والاثير الذي يقول به المتأخرون ومن انه مادة لطيفة جدا مائنة الكون لا ترى وقد كونهم سبحانه من تلك المادة وجمع أجزاءهم بكيفية صالحة لتملك الخواص والشؤون التي ذكرناها لهم كما كون سبحانه الحيوان من العناصر الجمادية بكيفية أكسبته قبول الحياة وجميع قواها من الادراك والحركة وغير ذلك بعد أن لم يكن للعناصر شيء من ذلك ويحتمل حيثئذ أن عدم رؤيتنا اياهم لشغافتهم ولطاقهم كالهواء والاثير على أن الامر ظاهر جدا على ما ثبت لدينا عشر المسلمين من أن الرؤية بمحض خلق الله تعالى فمن الممكن ان الله تعالى لا يخلق رؤيتناهم عند مرورهم امامنا ثم ان اقتدارهم على التشكل مع أنه جائز عقلا داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى يمكن توجيهه وبيان كهيته تقريرا بإمكان للعقول أن الله تعالى كون تلك الاجسام على كيفية يقتدرون بها على تناول كمية من الهواء أو الاثير أو نظير ذلك وتكثيفها وتكوينها على الصورة التي يريدونها ثم يلبسونها كما يلبس الثوب فيظهرون للابصار بتلك الصور وفي الاعمال الكيميائية التي أقدر الله تعالى البشر عليها من تحويلات

الاجسام الى بعضها كتحويل الكثيف لطيفاً والطيف كثيفاً ما يقرب فهم  
ما قررناه الى العقول وحيث أن تشكل تلك الاجسام كيفما كان هو  
مستند الى عظمة قدرة الله تعالى الذي تدهش أعماله الافكار فيما أعطاه  
للحيوان والنبات من الخواص فلا غرابة في ذلك وكل مؤمن بذلك الاله  
و بعظيم قدرته و واسع علمه لا يستعجب حصول ما ذكره للملائكة  
وأما أنهم يعملون أعمالاً عظيمة تعجز عنها قوى البشر مع أنهم أجسام لطيفة  
فبعد النظر الى أعمال الرياح التي تقلع الأشجار العظيمة وتهدم الابنية الجسمية  
وأعمال القوة الكهربية التي تجر الأثقال التي يعجز عنها ألوف الرجال  
لا تجد في نسبة تلك الأعمال للملائكة مع أنهم أجسام لطيفة شيئاً من الغرابة  
لا سيما وان الذي يقدرهم على تلك الأعمال هو الله تعالى الذي لا يعد ذلك  
بالنسبة الى عظيم قدرته شيئاً صعباً وإذا نظرنا الى أن بعض الناس يكسر بقوة  
ذراعه الحديد وما هي قوة ذراعه العمل أعصابه مع عضلاته التي تنتهي أخيراً  
الى مخه اللطيف النخيف الذي هو مبدأ حركة الاعضاء على ما يقوله أولئك  
الغلاسفة والمخ للطاقته لا يتحمل أذى مصادمة من جسم غريب بل يعود  
نقطة دم زائدة على القدر اللازم له قد تفسده وتعدم صاحبه الحياة تظهر لنا  
أن الله تعالى قادر على اعطاء اللطيف قوة لا توجد في الصلب الكثيف  
سبحانه من قادر عليم وأما ان الملائكة يقطعون المسافات الشاسعة بين  
الاجسام السماوية وبينها وبين الارض بمدة قصيرة جداً فنقول

لا مانع منه عقلا لان سرعة الحركة ليست محصورة بمحد يسير فليتنظر الى ما قاله أولئك الفلاسفة من أن الجسم الساقط الى الارض في أول ثانية من سقوطه تكون سرعته ستة عشر قدما واذا كان سقوطه الى الشمس تكون سرعته في تلك الثانية أربع مائة وخمسين قدما ثم ان الجسم يسقط في أى عدد كان من الثواني بعد الثانية الاولى ما يساوى مقدار ما يسقط في الثانية الاولى مضروبا في مربع ذلك العدد من الثواني فبالأمل في هذا التاموس يعلم ما تبلغه سرعة حركة الاجسام من العظمة التي يختار فيها الفكر وكذلك عندهم في علم الهيئة ان نجم المشتري يجرى ثلاثين ألف ميل في الساعة أى أسرع من كفة مدفع ثمانين مرة فيجرى تسعة أميال كلما تنفس الانسان وسرعة أجزائه الاستوائية في دورانه على محوره أربع مائة وسبعة وستون ميلا كل دقيقة في الساعة يقطع كل جزء من تلك الاجزاء سبعة وعشرين ألفا وتسعمائة وعشرين مرة والمشتري أكبر من أرضنا بألف وأربعمائة مرة على ما يقوله الفلكيون منهم فالذى جعل هذا الجسم الكثيف العظيم وكل جزء من أجزائه الاستوائية يقطع تلك المسافة السابعة في تلك المدة الجزئية لا يبعد على قدرته أن يعمل الملك يقطع تلك المسافات بين السموات والارض في مدة قليلة جدا وان كانت هذه المسافات أكثر بكثير من المسافات التي يقطعها المشتري وأجزاؤه لكن النظر الصحيح في سير ذلك الكوكب

يقنع العقل بأن قدرة الله الذي سيره ذلك السير صالحة لا عظم ما يكون من جنس هذا العمل لاسيما زناموس الاجسام الساقطة قديين عظم سرعة حركة الاجسام وان قيل ان سير المشتري هو بواسطة الجاذبية على ما هو مفصل في كتب أولئك القوم وكذلك سرعة الاجسام الساقطة قلنا وما هي تلك الجاذبية التي ينسبون اليها أعمالا عظيمة في الكائنات وهم يعجزون عن الافصاح عن حقيقتها وعما هو الموجب لقيامها في الاجسام وغاية ما يكون منهم أنهم يقولون بها لتعليل الحوادث التي حيرت عقولهم من نحو النظام الشمسي أى دوران الكواكب حول الشمس وغيره وبعد تسليم ثبوتها نقول من الذي أوجدها وجعلها خاصة بالاجسام او أنشأ عنها تلك الحوادث العظيمة في الكائنات أغير الاله الذي أبدع الخلق من العدم ووضعه على أتم نظام وأسفى حكم فاذا كان ذلك الاله قادرا على ايجاد مثل هذه الجاذبية واحداث حركات الاجسام السريعة عنها فلا يجوز أن يعمل بالملك يقطع تلك المسافات في مدة وجيزة اما بخاصة وضعها فيه واما بغير خاصة فالكل جائز عقلا وقد رته صالحة لكل الامرين وليعلم أن جميع ما قررناه في حق الملائكة يقال مثله في شأن الجن من القدرة على التشكل والاعمال العظيمة وقطعهم المسافات الطويلة في برهة قليلة وعدم رؤيتنا لهم والاستدلال واحد لا يخفى على الفطن الذكى والله تعالى أعلم

وهو ومن هذا المقام تبين لك اندفاع الشبهة التي ترد على الاسراء والمعراج

الذين حصلوا بسيدنا ﴿ محمد ﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم والشبهة التي ترد على انتقال عرش بلقيس من بلاد اليمن الى مجنس سليمان عليه السلام في لمحة طرف أما الاسراء والمعراج فقد ورد في القرآن الشريف أن الله تعالى أسرى بسيدنا ﴿ محمد ﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة واحدة من المسجد الحرام في مكة الى المسجد الاقصى في القدس وورد في الاحاديث الصحيحة التي بلغت بكثرها درجة القطع بثبوتها أن الله تعالى أصعده في تلك الليلة الى السموات العلى ثم أعاده الى مكة في نفس تلك الليلة قبل أن يطاع العجرف فيجب علينا الايمان بذلك حتى أن كثير من العلماء يذكرون الاسراء والمعراج في جملة العقائد التي يجب الايمان بها وانما آخرنا ذكرهما الى هنا لبيان دفع الشبهة عنهما في مناسبة هذا المقام فنقول حيث قد ظهر هنا أن سرعة الحركة للأجسام مهما بلغت القدر العظيم فهي من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فالمانع أن الله تعالى ينقل ذات سيدنا ﴿ محمد ﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة واحدة من حرم مكة الى حرم القدس ثم الى السموات العلى ثم يعيده في تلك الليلة الى مكة فمن يؤمن بوجود الله تعالى ويتبصر في أعماله في هذه الاكوان ويعتقد أن سيدنا ﴿ محمدا ﴾ رسوله وقد أخبرنا بأنه قد حصل له ذلك الانتقال السريع في تلك المسافات وهو صادق معصوم عن الكذب لا يتوقف بتصديق قصة الاسراء والمعراج ويؤمن بذلك من دون تردد ولا



بجده الامن الامور الجائزة الداخلة تحت تصرف قدرة ذلك لاله العظيم  
وأما من لم يكن مؤمنا بوجود الاله سبحانه وعظيم قدرته ولم يعتقد برسالة  
رسوله فهذا الصواب في حقه أولاً أن يرشد الى الايمان بالله تعالى ورسوله  
بواضح البرهان وبعد ذلك يسهل عليه تصديق نصوص الأحاديث  
والقرآن والله الموفق

وأما قصة مجيء عرش بلقيس من بلاد اليمن الى مجلس سليمان في لمحة طرف  
فقد وردن هذه القصة في القرآن الكريم وأما حوت على يد من عنده  
علم من الكتاب فبعض المعسر ين قال انه آصف بن برخيا وزير سيدنا  
سليمان عليه السلام فيكون مجيء ذلك العرش كرامة أظهرها الله تعالى على  
يده لانه من أولياء الله تعالى وبعضهم قال إنه نفس سليمان عليه السلام  
فيكون ذلك معجزة أظهرها الله تعالى على يديه اذ هي أمر خارق للعادة ومن  
تأمل في هذا المقام وظهر لديه أن سرعة حركة الأجسام مما بلغت فهي  
من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فلا يصعب عليه  
الايمان بهذه القصة والله على كل شيء قدير

### ﴿ الفصل الثالث ﴾

( في رد الشبه عن بعض النصوص الشرعية )

( الواردة في الامور الجوية كالطر ونحوه )

اعلم أن الآيات الواردة في القرآن الشريف في شأن المطر هي على قسمين

منها ما ظاهره أن المطر ينزل من السماء ومنها ما ظاهره أنه ينزل من السحاب ثم إن السماء تطلق في اللغة العربية التي جاءت هذه الشريعة الإسلامية بها على عدة معان كما في قواميس تلك اللغة منها السماء التي هي مسكن الملائكة ومنها سقف كل شيء وكل بيت ومنها كل ما علا الشيء فهو سماؤه ومنها السحاب ومنها المطر وبناء على ما تقدم من وجود اعتمادنا على المعنى الظاهر المتبادر من النص ما لم يعم دليل قاطع على خلافه علينا أن نعتقد المعنى الظاهر المتبادر من لفظ السماء المذكور في إنزال المطر وهو مسكن الملائكة كما هو المراد في كثير من الاستعمالات الشرعية ونوفق بين النصوص التي ظاهرها نزول المطر من السماء والتي ظاهرها نزوله من السحاب بأن الله تعالى ينزله من السماء على البخارات المجمعة في الجوامع المسماة بالسحاب ثم ينزله منها إلى الأرض فتارة تذكر النصوص محل نزوله الأول وتارة تذكر محل نزوله الثاني والله أصدق القائلين ونقل عن قطب العارفين سيدنا السيد أحمد الرفاعي قدس سره العزيز في بيان هذا التوفيق أن المطر قسمان مطر ينزل من السماء وهو الذي يكون بسببه خروج النبات ومطر يتكون من بخارات الأرض وبحارها ويتضاعف إلى الجو ثم ينحد من السحاب وهذا لا يكون به النبات وإن كان له حكم ومنافع الله أعلم بها ثم إذا ثبت بالدليل العقلي القاطع ما يقوله الغلاسقة المتقدمون والمتأخرون من أن المطر ليس إلا من بخارات الأرض وبحارها يتضاعف إلى الجو بسبب

الحرارة ثم ينعقد بسبب البرد سحابا ثم يخلط مطرا وتحقق ذلك بدون ريب ساغ لنا حينئذ على موجب القاعدة المتقدمة أن نؤول النصوص التي يتبادر منها أن المطر ينزل من السماء التي هي مسكن الملائكة بأن المراد بالسماء في هذه النصوص هي ما علانا وصار سقفا لنا وهو السحاب كما هو أحد معانيها اللغوية وقد ذكر هذا التأويل الامام الرازي في تفسير سورة البقرة وأشار اليه الشيخ الثرياللى في شرح مرقى الفلاح أو أن يقال انه لما كان نزول المطر بأسباب سماوية من جعلها حرارة الشمس المرسلة أشعتها لينام من جهة السماء كثير ونقصه الاجزاء المائية من أعماق الارض ومن البحار والانهار الى جوف الهواء فينعقد سحابا فيمطر كأن الانزال من السحاب حقيقة ومن السماء مجازا باعتبار السببية والله مسبب الاسباب وقد ذكر هذا التأويل الشيخ اسماعيل حقي في تفسير سورة النبأ وعلى كل فقد اندفعت الشبهة ووافقت النصوص الشرعية حكم العقل والله تعالى أعلم وان قيل ما حقيقة الرعد والبرق والصاعقة فان الفلاسفة المتأخرين يقولون إنها ناشئة عن عمل القوة الكهربائية المتكونة في السحاب وأقاموا على ذلك في كتبهم الدلائل من نوع قياس الغائب على الشاهد قلنا اختلف علماء الاسلام المتقدمون في ذلك فقال بعضهم الرعد ملك موكل بالسحاب يسوقه حيث شاء الله تعالى والصوت المسموع ضوته ويسمى رعدا أيضا وييده مخاريق من نار يسوق بها السحاب والبرق ما ينقدح من تلك

المخاريق وإذا اشتد غضبه طارت من فمه نار هي الصاعقة واستند أصحاب  
هذا القول الى حديث أحادي روى في ذلك وقال بعضهم ان الرعد خلق  
من خلق الله تعالى ليس بملك وروى هذا عن الحسن أى البصرى وقال  
بعضهم ان الرعد والبرق والصاعقة تتولد من اضطراب أجرام السحاب  
واضطحا كما فينشأ هذا الصوت المسمى رعدا وينقدح ذلك اللع المسمى  
برقا والصاعقة قصة رعد هائلة معناها نار لا تأتي على شيء إلا أنت عليه بالهلاك  
وعبر البيضاوى عن هذا القول بأنه المشهور ولعله مراده المشهور بين  
علماء المعقول إذا تقرر هذا فاعلم أن اختلاف العلماء في هذه الاشياء دليل  
على أن الحديث الذى استند إليه أصحاب القول الأول لم يصح عند الفريق  
الثانى الذين خالفوه والاما قالوا غير مضمونه فيكون اعتقاد مضمون  
القول الاول ليس واجبا علينا كبقية العقائد الاسلامية إذ ليس النص  
الذى استند إليه من النصوص الثابتة ورواها عن الرسول قطعيا كالمقواتر  
والمشهور ولكن الصواب عدم مخالفة الحديث وان كان أحاديا وإذا لم يقيم  
دليل قاطع على ثبوت خلافه فجميع ما ذكر فيه هو من الجائز العقلى  
الداخل تحت تصرف قدرة الله تعالى فما المانع أن يكون الله تعالى عظيم  
القدرة قد خلق ذلك الملك وكله بتدبير أمر السحاب والامطار وينشأ  
عنه تلك الحوادث من الصوت العظيم والبرق والصاعقة وأما إذا ثبت بالدليل  
العقلى القاطع أن تلك الحوادث الثلاث إنما هي من فعل السكر بقاء فلنا

حيث تؤول نص ذلك الحديث الا حادى فنقول  
لا مانع أن الله تعالى قد خلق ملكا و كاه في تدبير شؤن الأمطار وتلك  
الحوادث الناشئة عن القوة الكهربية التي لا بد فيها من حكم باهرة إنما  
مبدؤها تدبير ذلك الملك وتصرفه في السحاب فأراد بالحديث إفادة أن شؤن  
المطر وتلك الحوادث مرجعها ذلك الملك مع تمثيل وتصوير عظمته فعبّر عن  
الرعد بصوته والبرق بلمعان مخاريقه والصاعقة بشراقة فقه والمراد من  
جميع ذلك التمثيل والتصوير وهذا الأسلوب مستعمل في اللغة العربية  
يفهم أصحابها ما هو المقصود منه وورد نظيره في إستعمالات الشرع  
الشريف فما ورد في كلام أهل اللغة العربية منه قول بعضهم مدح رجلا  
إن السماحة وال مروءة والندى \* في قبة ضربت على ابن الحشر جى  
فانه من المعلوم أن السماحة وال مروءة والندى هي معان لا يمكن أن توضع  
في قبة مع المدح وإنما المراد تمثيل وتصوير ملازمة ذلك المدح  
لتلك الصفات الكريمة حتى كأنما ضربت عليها وعليه قبة وما ورد منه في  
إستعمال الشرع الشريف قوله تعالى ( والأرض جميعا قبضته يوم القيامة  
والسموات مطويات بيمينه ) فانه قد يؤول بأن المراد منه تمثيل وتصوير  
عظمة الله تعالى وقدرته وعظمة سلطانه والافهوس سبحانه ليس مشابها  
للحوادث ويستحيل ملاصقته لها بأن يقبض على الأرض يأخذ السموات  
بيمينه سبحانه وبهذا يتضح التوفيق بين ذلك الحديث الا حادى وبين

ما فرض ثبوته بالدليل القاطع من كلام الفلاسفة المتأخرين والله تعالى أعلم

فان قيل قد ورد في القرآن الشريف ما يفيد أن الله تعالى جعل الكواكب زينة السماء الدنيا وجعلها حفظا من الشياطين ورجوما لهم لانهم يصعدون الى قرب السماء لاستراق السمع من الملائكة ومن العلوم ان الفلكيين يقولون بكبر كثير من الكواكب حتى أن منها ما هو أكبر من الارض بمرات وورد أيضا في بعض الآثار ما يدل على كبر البعض منها ولو رجعت الشياطين بهذه الكواكب الكبيرة لسقطت على الأرض وأضرتها ولما كان يظهر النقص في الكواكب المرئية لنا على طول الزمان قلنا ليس المراد من النص القرآني أن نفس الكواكب الكبيرة تكون رجوما حتى يلزم ذلك بل المراد كما قال الامام الرازي في تفسير سورة الصافات وتفسير سورة الملك أن تنفصل شعل من الكواكب ترجم بها الشياطين وهي الشهب التي تراها منقضة من جهة السماء وأن الكواكب قسمان قسم منها الكبير الثابت الذي لا يتغير ولا ينقص وقسم منها الصغير الذي ينقص ويكون رجما للشياطين وهي هذه الشهب التي تراها منقضة فان قيل إن الفلكيين المتأخرين يقولون إن الشهب أجسام صغيرة سابحة في الفضاء تنجذب أحيانا الى الأرض عند قربها منها وتنقص بملتهبة من سرعة الحركة قلنا لم يقل النص القرآني أن كل شهاب فهو رجم

للشياطين بل مفاده ان الكواكب رجوم للشياطين في الجملة فما المانع  
 أن الله تعالى خلق تلك الأجسام وأقامها في الفضاء وهي من جملة  
 الكواكب ولكنها صغيرة فتارة تنقض إلى جهة الأرض بسبب جذب  
 الأرض لها عند قربها منها وتارة يرسلها الله شهابا على الشياطين المسترقين  
 للسمع فقد ظهر مصداق النص القرآني إن الله تعالى جعل النجوم زينة  
 ورجوما فالزينة بكبارها والرجوم ببعض صغارها فالفلك يكون ماعلموا  
 غير ما دلتهم عليه أرصادهم ونحن قد علمنا أن من الكواكب ما يكون  
 رجوما للشياطين وهو بعض تلك الأجسام الصغيرة وثبت عندنا ذلك باخبار  
 القرآن الشريف المادق ولا إشكال في ذلك والله سبحانه وتعالى أعلم  
 فان قيل إذا ثبت ما يقوله الفلكيون من أن الأرض كرة قائمة في الفضاء  
 ليست مركزية على شيء فيقولون في الآثار المروية عن بعض الصحابة  
 رضي الله تعالى عنهم أنه سئل سيدنا عيسى عليه السلام عن الأرض فقال  
 إنها على ثور والثور على صخرة والصخرة على ظهر الحوت والحوت  
 في بحر والبحر على الريح وتحت الريح ظلمة قدا هذا الأمر ولو فرض نقله  
 حديثا ليس آية قرآنية ولا حديثا متواترا ولا مشهورا حتى يجب علينا  
 الإيمان به كبقية العقائد الإسلامية لعدم اليقين بثبوته وعلى فرض ثبوته  
 عن سيدنا عيسى عليه السلام فيمكن تأويله بكونه من ضرب الامثال  
 وكثيرا ما ترد الرموز وضرب الامثال في كلام سيدنا عيسى عليه السلام

كما يعلم ذلك من تتبع المنقول عنه والله أعلم

### ﴿ الفصل الرابع ﴾

( في رد شبه شتى عن نصوص شرعية )

إعلم أنه قد ورد في القرآن الشريف ما يفيد أن الله تعالى خلق آدم أبا البشر عليه السلام ابتداء من طين بدون أب ولا أم وورد أنه سبحانه خلق زوجته حواء منه وقال بعض المفسرين إن المعنى أنه خلقها من جنسه ونوعه كما قال تعالى ( وخلق لكم من أنفسكم أزواجا ) وقال أكثر المفسرين أنه خلق حواء من ضلع من أضلاع اليسرى واستندوا في ذلك إلى حديث أحادي ورد في ذلك وورد في القرآن أيضاً أن الله تعالى خلق سيدنا عيسى عليه السلام من السيدة مريم رضي الله تعالى عنها من دون أب قال علماء الاسلام إن في خلق هؤلاء المذكورين بهذه الطرق مع خلق بقية البشر على الطريق المعتاد إشارة من الحق تعالى للعباد على تمام قدرته بخلق الانسان على أى كيفية أراد فخلق آدم بدون ذكر وأنثى وخلق حواء من ذكر وخلق عيسى عليه السلام من أنثى وخلق بقية البشر ذكورا وإناثا من ذكر وأنثى ومن يؤمن بوجود الله تعالى وبكمال قدرته ويتصور ما أبدعه من الحيوانات والنباتات من التراب لا يصعب عليه الايمان بخلق آدم وحواء وعيسى بالكيفات المذكورة إذ لا دليل على استحالة شئ من



ذلك وقد أخبر به الصادق وما يقوله بعض المتأخرين من الفلاسفة في حق الانسان وبقية الحيوانات من أنها تولدت من عناصر الأرض ثم اشتق بعضهم بعض بتفاصيل مستطيلة و يسمون قولهم هذا مذهب النشو فهو قول مبني على الظنون والاهام لاستبدله في باب اليقين كما أوضحت ذلك في الرسالة الجديدة في حقيقة الديانة الاسلامية فلينظر هناك فلا داعي لنا الى تأويل النص الوارد في خالق آدم من تراب كما يعلم من القاعدة التي تقدم تقريرها من أنه لا يسوغ لنا تأويل النص الشرعي الا اذا قام الدليل القاطع على ما يناقض المعنى المتبادر منه وعلى فرض قيام الدليل القاطع على ما يقوله هؤلاء الفلاسفة فيمكن تأويل هذا النص في خالق آدم وحواء يتأويلات مناسبة كما بينته في الرسالة الجديدة أيضا فارجع اليه وأما من لم يكن مؤمنا بالله تعالى وعظيم قدرته فهذا الصواب في حقه كما تقدم مرارا اقامة الشواهد له حتى يصير مؤمنا بالله تعالى وبعد ذلك يتضح له صدق تلك النصوص والله أعلم

كذلك قد ورد في القرآن الشريف في قصة أهل الكهف ما يفيد أنهم لبثوا في كهفهم ثلاثمائة وتسع سنين وجاء شرح قصتهم في الاحاديث الشريفة انهم أشخاص مؤمنون على دين سيدنا عيسى الصحيح خافوا من اجبار ملكهم لم على الكفر وعبادة الاوثان فاختبؤا في ذلك الكهف وأرسل الله عليهم النوم وحفظ حياتهم تلك المدة ثم بعدي قظتهم عادوا فناموا وسد

عليهم القوم الذين اطلعوا عليهم باب الكهف فهذا الحال من الجائزات العقلية  
اذلا مانع من أن الله تعالى يحفظ حياة النائم سنين عديدة فان الغذاء ما هو الا  
سبب عادى في حفظ الحياة والله تعالى قادر على حفظها بدون الغذاء وقد  
يوجد في الحيوانات لاسيما من نوع الحياة ما ينام تحت التراب مدة الشتاء  
لا يأكل ولا يشرب ويحفظ الله تعالى عليه حياته تلك المدة وكذلك قال  
بعض الباحثين عن طبقات الأرض أن بعض الحيوانات الصغيرة قد تخمد  
تحت التراب ألوفامن السنين وهى محفوظة الحياة واستشهد على ذلك ببعض  
ما اكتشفوه ولا ينزم من وجود أهل الكهف الآن أن يطلع عليهم  
الباحثون عن الآثار القديمة فكم من البقاع لم يصلوا اليها ولم تَطأها أقدامهم  
ولم ير حديث صحيح بتعيين مكانهم والله تعالى أعلم

وكذلك قد ورد في نصوص القرآن الشريف وفي أحاديث كثيرة ما يدل  
على ان الرؤيا المنامية قد تدل على أمور نتحدث في اليقظة اما صراحة واما  
بنوع إشارة تحتاج للتفسير قال العلماء ان الرؤيا المنامية هى تصورات  
فكرية تحدث في ذهن النائم على أنواع منها ما سببه بخارات الطعام ومنها  
ما سببه تفكير الانسان في أشياء حالة اليقظة فيراها أو يرى ما يناسبها في حالة  
النوم ومنها ما سببه من الشيطان لأجل غرور الناس أو ادخال الخزن عليه  
أو نحو ذلك من مقاصد الخبيثة ومنها ما يكون من جانب الله تعالى تبشيرا  
للعباد أو تحذيرا أو غير ذلك إما صراحة وإما إشارة وهذا القسم بنوعيه هو

الذى ورد في الشريعة أنه جزء من الوحي وكل هذه الأقسام جائزة لاستلزام  
محال عقليا وللقسم الأخير شواهد كثيرة تنقل في التواريخ القديمة إلى هذا  
الزمان ونظن أنه قل أن يخالف شخص من حصول شيء له من ذلك في مدة عمره  
ولكن يوجد في فلاسفة هذا العصر من ينكر هذا النوع الأخير من  
الروايات ينكر دلالتها على شيء في اليقظة بدون دليل منه على استحالة  
أو عدم وجوده وإذا نقل إليه بعض الشواهد التي حدثت لبعض الناس من  
هذا النوع يؤول ذلك الشاهد بتأويلات واهية سقيمة فالذي نعتقد أنه  
دلالة هذا النوع من الروايات على أمور تحدث في اليقظة هو أمر جائز عقلا  
وقد أخبرت بوقوعه نصوص الشريعة فتؤمن به ونصدق كذلك قد ورد  
في بعض النصوص القرآنية والأحاديث النبوية ما يفيد أن السحر حقيقة  
وأن ناراً في الخارج قال العلماء إن من السحر ما يوجد له حقيقة وأنار  
في الخارج مثل قلب بعض صور الحيوان إلى صورة أخرى وقتل الحيوان  
والإضرار ببعض الأجساد وذلك ناشئ إما عن خاصية في نفس الساحر  
نخصه الله تعالى بها أو عن استعمال الساحر بعض الرقى والعزائم ولكن كل  
ما يحدث من آثار ذلك في الخارج فهو بمحض خلق الله تعالى وتلك الخاصية  
في الساحر واستعماله بعض الرقى والعزائم ما هو إلا من الأسباب العادية التي  
جرت عادة الله تعالى في إحداث مسبباتها عندها وليس الساحر خالقاً لشيء  
من تلك الآثار ومن السحر ما لا أثر له في الخارج حقيقة وإنما يحدث عنه في

نظر الرائي وفكره صور وهمة متخيلة ينظن الرائي أن لها وجودا في الخارج والحال ليس كذلك وتلك الصور الخالية تحدث إما بواسطة أعمال كياوية أو باستعمال النواميس الطبيعية كنواميس النور فيرى الانسان أثرافى الخارج لاحقيقة له فيه واما بوسائط أخرى كسرعة العمل وغير ذلك قال أهل السنة والجماعة لا مانع أن الله تعالى يوجد في بعض النفوس خاصة التأثير بالأجسام وقلب صورها واحداث الاضرار ونحو ذلك أو يحدث ذلك عند استعمال بعض الرقى والعزائم ولكن كل ذلك بمخلق الله تعالى وجعله تلك الخاصة والرقى والعزائم اسبابا عادية تحدث عندها تلك الآثار كما لا مانع من خلق الله تعالى تلك الصور الخالية المتوهمة التي لاحقيقة لها في الخارج عند استعمال بعض النواميس التي تنشأت تلك الصور عنها وان قيل لوجودنا وقوع السحر يلزم اشتباه الساحر بالرسول الذي يأتي بالمعجزة قلنا إن الرسول يدعى الرسالة من عند الله تعالى ويصدق الله تعالى باظهار المعجزة على يديه والساحر لا يدعى الرسالة وان أراد ادعاءها فن حكمة لله تعالى أن لا يظهر الأمر الخارق للعادة على يديه أو أنه ان ادعى الرسالة كان من حكمة الله تعالى ان يطلع بعض من يدعى بينهم على حقيقة أعماله السحرية فلا يلبس عليهم الحال بالمعجزة كما قال الرازي في حكمة تعليم المسكين الناس السحر وقد نقلناه فيما تقدم فهذا يكون الفارق بين المعجزة والسحر فان قيل إن العلاسفة المأخرون أنسكروا وجود السحر من النوع الاول وهو

أن يكون على يد الساحر ظهور بعض الحقائق من قلب الصور والاضرار  
 بالغير بواسطة خاصية بنفسه أو استعمال بعض الرقي والغزائم واحتجوا على  
 ذلك بأنه لا يظهر في العقل ارتباط بين تلك الوسائط وظهور تلك الحقائق في  
 الخارج وبأن في جميع ما اكتشفناه من حقيقة حال المسحرة في هذا الزمان  
 أن جميع ما يظهر على أيديهم هي صور وخيالات لاحقيقة لها في الخارج  
 وهي تحدث على أيديهم بواسطة استعمال بعض النواميس أو بواسطة خفة  
 اليد وسرعة العمل وكثير من المسحرة من أقر بان ما يظهره للعيان ما هو  
 الا صور خالية لاحقيقة لها قلنا إننا معشر أهل السنة نقول ان عدم ظهور  
 ارتباط بين تلك الوسائط وهي خاصية النفس واستمال الرقي والغزائم وبين  
 ظهور تلك الحقائق في الخارج لا يلزم منه عدم وجوده في نفس الامر فربما  
 يكون ذلك الارتباط موجودا وهم لم يطلعوا عليه لاسباب وأمر السحر شيء  
 خفي ووجود السحرة قليل وفي أزمنة متباعدة وهذا المغناطيس لاشك أنه  
 يجذب الحديد ومع ذلك لم يطلع هؤلاء القوم على حقيقة السبب الذي به  
 توجد هذه الخاصية ولم كان يجذب الحديد دون غيره غاية ما يقولونه ان  
 تركيب أجزاء المغناطيس تقتضى ذلك وهذا ادعاء لسبب محمل غير واضح  
 ولا مقنع للعقل فيه على اننا نقول إن وجود تلك الحقائق على يد الساحر  
 بمحض خلق الله تعالى وهذا لا مانع منه سواء كان هناك سبب موجب أولم  
 يكن وأما قولهم إننا في جميع ما اكتشفناه من حقيقة حال السحرة في هذا

الزمان قد اتضح لدينا أن جميع ما يظهر على أيديهم منه هي صور وخيالات لاحقة لها في الخارج

فنقول أولاً لا نسلم أنهم اطلعوا على أحوال كل ساحر في هذا الزمان وثانياً لا مانع أن يكون النوع الأول من السحر قد فقد من العالم كما فقدت عدة علوم وبقى النوع الثاني فقط الذي اطلعوا عليه ونحن لا نقول بوجود النوع الأول دائماً حتى في هذا الزمان بل في نفس الامر هو عزيز الوجود ولا يوجد صاحبه الا في أزمنة متطاولة فالملك خص أننا معشر أهل السنة نقول بوجود السحر لاسيما في الأزمنة الغابرة كما جاءت بذلك النصوص وبأن أثره بمحض خلق الله تعالى وان لم نطلع على وجود شيء منه في هذا الزمان والله أعلم

كذلك قد ورد في بعض الاحاديث الاحادية أن لبعض الأعين تأثيراً في سقم بعض الاجسام واضرارها وحمل عليه بعض المفسرين تفسير بعض الآيات وقد أنكر هذا بعض الفلاسفة المتأخرين والمتقدمين قالوا كيف يعقل أن العين تعمل من بعد وتؤثر في الاجسام بالاسقام والاضرار ونحن نقول

إن ذلك من الجائزات العقلية وحقيقة ذلك التأثير بخلق الله تعالى والعين سبب عادي واذا أريد بيان ذلك التأثير عقلاً فنقول إن الناس مختلفون في خواصهم كما يكون الاختلاف بين أصناف الحيوانات فما المانع من أن

يكون في الناس ذو طبيعة في نفسه ذات سم وضرر فاذا نظر شيأ بعينه  
وأعجبه وتوجه بنفسه اليه انفصل من عينه في الهواء مادة سامة اذا وصلت  
الى المرئ ضرت به وأى مانع من انفصال مادة من العين عند الانفعالات  
النفسية كما تنفصل منها الدموع عند ذلك وقد قال بعض المتكلمين على  
خواص الحيوانات إن من الأفاعى ما ينظر الى الانسان فيموت بنظره وما  
يصوت فيموت السامع بصوته واذا صح هذا قلنا الأفعى لم يكن قتلها من بعد  
الابواسطة سم ينفصل عنها ويصل الى الانسان ومن نظر الى المغناطيس  
وتأثيره بالحديد من بعد لا يستغرب تأثير العين في الاجسام من بعد وهذا  
الذى ذكره من تأثير العين في سقم الاجسام وأضرارها هو الذى ثبت في  
الاحاديث وأما ما ينقل من أن العين تهدم المباني العظيمة وذشق الجبال  
الكبيرة وأمثال ذلك فهو شئ منقول في القصص وال اخبار الشائعة بين  
الناس واذا لم يصح في نقول الشريعة الصحيحة فلا يعتمد عليه والمخلص انا  
نقول بجواز تأثير العين في الاجسام بالاسقام والاضرار ووجود ذلك  
بحقائق الله تعالى لو رددنا الص بذلك ولا مانع منه عقلا ولا يستلزم محالا والله  
تعالى أعلم

وكذلك قد ورد النص في بعض الاحاديث الاحادية أن الطاعون من وخز  
الجن والذي يقوله اطباء أن مرض الطاعون من فساد الدم الناشئ  
من فساد الهواء فنقول

إذا تحقق ما يقوله الأطباء يمكن أن يقال إن السبب الأصلي في الطاعون هو تسليط الله تعالى الجن على بني آدم بافساد هوائهم ودمهم فيتولد عن ذلك تلك الغدد الطاعونية فالنص الشرعي أخبر بالسبب الأصلي وكنى عنه بوخر الجن والأطباء اطلعوا على السبب الأخير فقالوا بما اطلعوا عليه ولا اشكال في ذلك والله أعلم

وان قيل قد جاء في حديث أحادي أنه عليه السلام قال لا يوردن ذوعاهة على مصح وقال فر من المجذوم فرارك من الاسد وجاء في حديث آخر أنه عليه السلام قال لا عدوى في التوفيق بينهما قلنا من المعلوم أن اعتقاد أهل الاسلام أنه لا تأثير لشيء بطبعه بل كل أثر فهو بخلق الله تعالى وانما قد أوجد الله أسبابا عادية للداء والله قادر على تخلف تلك الآثار عن أسبابها وان العمر محتوم لا يزيد ولا ينقص ولا يصيب الانسان الا ما قدر عليه فلا يجوز للانسان أن يعتقد أن المرض الغلازني يؤثر بطبعه ويعدى غير صاحبه وأن الانسان قد يعدى بالمرض ويموت قبل أجله الذي قدره الله له اذا تقرر ذلك فنقول يمكن والله أعلم بما راد رسوله أن المراد من قوله عليه الصلاة والسلام لا عدوى أنه لا يجوز اعتقاد العدوى بتأثير الامراض بطبعها وإماتة الانسان قبل أجله ولكن قد توجد في بعض الامراض مثل الجذام والجذري والسل وأمثال ذلك رائحة كريهة ومادة سامة تنفصل من صاحبها تكون سببا عاديا لحدوث المرض في من يخالطه ويقاربه



فيمكن حينئذ والله أعلم أن يكون هذا هو المعنى الذي أشار إليه صلى الله عليه وسلم بقوله لا يوردن ذوعاهة على مصح وقوله فر من المجذوم فرارك من الاسد فكما أن شدة البرد وشدة الحرارة والخبث والمادة السامة التي تنفصل من سبب المرض كذلك تلك الرائحة الخبيثة والمادة السامة التي تنفصل من المريض قد تكون سببا عادي للمرض الصحيح المخالط له فإذا تجنب المريض أصحاب تلك الأمراض تحاشيا عن الأسباب العادية مع اعتقاده أن تلك الأمراض ليست مؤثرة بطبعها وإن تحاشيه لا يكون مانعا لقدرة الله تعالى ولا مطيلا له عمرا فلا مانع من ذلك التحاشي مع مراعاة تلك الشروط لصحة الاعتقاد وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم في الطاعون إذا كان في البلد الذي أنتم فيه فلا تخرجوا منه وقال أيضا إذا كان في بلد فلا تدخلوه قال بعض العلماء يريد بقوله لا تخرجوا منه إذا كان فيه كأنكم تظنون أن الفرار من قدر الله ينجيكم ويريد بقوله وإذا كان في بلد فلا تدخلوه إن مقامكم في البلد الذي لا طاعون فيه أسكن لأنفسكم وأطيب لبعثكم ومنع ذلك لا مانع للإنسان أن يخالط أصحاب الأمراض اتكالا على الله وثقة به تعالى لأن حصول الضرر بمخالطهم غير مقطوع به وقد ورد أنه عليه الصلاة والسلام أكل مع مجذوم في اناء واحد وقال ثقة بالله فبالأمل في هذا المقام يظهر التوفيق بين الأحاديث الشريفة ويعلم اعتقاد المسلمين في مشكلة العدوى والله تعالى أعلم

وان قيل قد ورد في حديث آحادى ما مفاه أن الله تعالى قد جعل ما سكا  
موكلا بعروق الارض فاذا أراد الله زلزلة جهة من الارض أمر ذلك الملك  
بحرك عرق تلك الجهة فحدث فيها الزلزلة

الفلاسفة يقولون أن الزلزلة تحدث من احتباس أبخرة أو مياه في جوف  
الارض فتتضغط بالحرارة وليس لها منفذ الى ظاهر الارض فيحدث عنها تلك  
الحركة العنيفة المسماة بالزلزلة قلنا الذى ورد في الحديث لا مانع منه عقلا  
ولكن اذا ثبت بالدليل القاطع ما يؤوله الفلاسفة يمكن تأويل ذلك  
الحديث بان الله تعالى جعل ذلك الملك موكلا بتدبير الابخرة والمياه التى  
في جوف الأرض وقد كنى في الحديث عن ذلك بأنه موكل بعروق الارض  
فاذا أراد الله تعالى زلزلة جهة أمر ذلك الملك فسلط الابخرة والمياه وضغطها  
بالحرارة في جوف تلك الجهة فحصل الزلزلة فعبر عن ذلك في الحديث بأنه  
يحرك عرق تلك الجهة ولا مانع من الكناية لمعوية الفهم على العامة أن  
الابخرة تحرك الارض العظيمة والله تعالى أعلم

ان قيل قد توجد آثار في بعض الكتب في كبر أجسام المتقدمين تحتوى  
على مبالغات يستبعدها العقل وهى وان لم تكن مستحيلة عقلا لكن قد  
اكتشف الباحثون عن الآثار الارضية على أجسام مخرطة من تاريخ  
أربعة آلاف سنة فوجدوها مثل أجسام أهل هذا الزمان فأتقولون في  
ذلك قلنا إن الذى ثبت في هذا الباب أن الله تعالى ذكر من قبلنا فقال

( كانوا أشد منكم قوة ) وقال عن طالوت ( وزاده بسطة في العلم والجسم )  
وقال في تقرير بعض المتقدمين ( واذا بطشتم بطشتم جبارين ) وكل ذلك  
لا إشكال فيه ولا يعارضه اكتشاف ولا غيره وأما ما شاع من قصة عوج بن  
عنق والمبالغة في كبر جسمه وكذلك ما ينقل أن آدم عليه السلام كان رأسه  
يصل السحاب والسماء كما فاعتراه الصلح من ذلك فقد قال الامام ابن قتيبة  
في شرح الأحاديث المشككة أن هذا شيء لم يأت به كتاب ولا ثقة وليس له  
إسناد وقال الامام ابن فورك في شرح الأحاديث المتشابهة عن الروايات  
في طول آدم وقامته أنها مما لا يوثق به إذ ليس في ذلك خبر صحيح ولم يثبت أنه  
قد كانت خلقة آدم على خلاف هذه الخلقة عن الحد الزائد الذي يخرج عن  
المعهود من متعارف خلق البشر نقول لكن يعارض كلام ابن فورك ما جاء  
في حديث البخاري الصحيح من أن طول آدم كان ستين ذراعا وأنه لم يزل  
الخلق ينقص حتى الآن فالتحقيق أنه على فرض ثبوت أحاديث في كبر  
أجسام المتقدمين فيمكن جعلها على أنهم كانوا أكبر أجساما من أهل هذه  
الازمنة بما هو خال عن المبالغة كالستين ذراعا في خلق آدم وأنه من المحتمل  
أن الأجسام أخذت تصغر في أزمنة متطاولة لأسباب عادية حتى بلغت مقدار  
هذه الأجسام المعروفة الآن والذي اكتشفه الباحثون عن الآثار الأرضية  
أنما هو أجسام وجدت بعد أن وصلت الأجسام في الصغر إلى هذا القدر  
وما تعنيه الأحاديث التي فرض صحتها في أجسام أهل أزمنة قديمة جدا

ومثل هذا يقال في طول أعمار المتقدمين فإنه قد ورد في القرآن أن نوحاً لبث  
 في قومه ألف سنة الا خمسين عاماً وورد في الاحاديث أن آدم عليه السلام  
 عاش ألف سنة وهذا أمر ممكن عقلاً لا استحالة فيه ومن الجائز أن أعمار  
 البشر كانت تطول ثم أخذت تتناقص كما تناقصت أجسامهم حتى بلغت هذا  
 الحد المعلوم والله تعالى أعلم

### ﴿ الخاتمة ﴾

#### ( نسأل الله حسن الخاتمة )

إعلم أنه يجب على المسلمين شرعاً نصب إمام يقوم بإقامة الحدود وسد الثغور  
 وتجهيز الجيوش وأخذ الصدقات وفهر المتغلبة والمتلصصة وقطاع الطريق  
 وتزويج الصغار والصغار الذين لا أولياء لهم وقطع المنازعات الواقعة بين  
 العباد وقبول الشهادات القائمة على الحقوق وإقامة الجمع والاعياد ولا يتم  
 جميع ذلك بين المسلمين إلا بإمام يرجعون إليه في أمورهم يدرأ المفساد  
 ويحفظ المصالح ويمنع مما تسارع الطبائع وتتنازع عليه الاطماع يعول  
 الناس عليه ويصدرون عن رأيه على مقتضى أمره ونهيه وقد أجمعت  
 الصحابة رضي الله تعالى عنهم على نصب الامام بعد وفاته عليه الصلاة  
 والسلام وقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه لا بد لهذا الامر ممن يقوم به

حافظر واوهاتوا أراءكم فقالوا من كل جانب صدقت صدقت ولم يقل أحد  
 منهم لا حاجة بنا إلى إمام ويجب طاعة الإمام على جميع الرعايا ظاهرا وباطنا  
 فيما لا يخالف الشرع الشريف لقوله تعالى ( أطيعوا الله وأطيعوا الرسول  
 وأولى الأمر منكم ) وهم العلماء والأمراء ولقوله عليه الصلاة والسلام من  
 أطاع أميري فقد أطاعني ومن عصى أميري فقد عصاني وفي صحيح البخاري  
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد  
 عصى الله ومن يطع الأمير فقد أطاعني وإنما الإمام جنة يقاتل من ورائه  
 ويتقي به ويماني بغي نصره الإمام على أعداء الدين والمفسدين ومحبة ونصحه  
 والدعاء له بالصلاح والتوفيق والرشاد والنصر والسادقان في صلاحه  
 صلاح الأمة وقد قال بعض السلف ما معناه لو أعطيت من الله دعوة سالحة  
 لجعلتها في الخليفة نسألك اللهم ونتوسل إليك بعظمة ذاتك العلية وصفاتك  
 السمية وبأسمائك السنية وبروحانية سيدنا ( محمد ) خير البرية أن تحفظ  
 وتنصر وتؤيد وتوفق حضرة مولانا أمير المؤمنين وخليفة رسول رب  
 العالمين مولانا السلطان الأعظم والحقان الأنعم سلطان سلاطين العرب  
 والعجم وظل الله على صنوف الأمم السلطان ابن السلطان السلطان الغازي  
 ( عبد الحميد ) خان ابن السلطان الغازي عبد المجيد خان ابن السلطان الغازي  
 محمود خان أيد الله خلافته إلى آخر الدوران فهو الحامي حوزة الملك والدين  
 والنهوض بهذه الأمة إلى اسمي شرف مكين وإن من حسنات عصره

السعيد جمع هذا الكتاب المفيد المسمى « بالحصون الجيدة  
لمحافظة العقائد الاسلامية » اذ هو طبق رضائه العالى و اثر  
احسانه المتوالى جعله الله تعالى خالصا لوجهه الكريم  
ووسيلة للفوز بجنت النعيم اللهم آمين وصلى  
الله تعالى وسلم على سيدنا ( محمد ) وعلى  
آله واصحابه الطيبين الطاهرين  
والحمد لله رب العالمين

## ﴿ فهرس كتاب الحصون الحميدية ﴾

## ( لمحافظة العقائد الاسلاميه )

صفحة	
٢	الخطبة
٧	المقدمة وهي تشقل على أربعة مباحث (الاول) في تعريف علم التوحيد وثمرته وفضله واقتراض تعالیه على كل مكاف
٨	البحث الثاني في حقيقة الايمان وحقيقة الاسلام
٩	البحث الثالث في بيان ما اعتبره الشرع منافع الايمان ومبطلاته والعياذ بالله تعالى
١٠	البحث الرابع في الوجوب والاستحالة والجواز وفيه شرح لها جليل
١٣	الباب الاول في بيان الايمان بالله تعالى وبيان اعتقاد أهل السنة بالنصوص الشرعية الواردة في صفاته سبحانه وفيه ستة فصول
١٣	الفصل الاول في تعريف الايمان بالله تعالى
١٤	الفصل الثاني في بيان الصفات الثلاث عشر التي يجب الايمان بتفصيلا
	بوجوبها لله تعالى وباستحالة اضدادها مع الدليل المفيد اليقين في ذلك

- ١٥ الصفة الأولى له تعالى (الوجود) والدليل على وجوبها والدليل على حدوث العالم وان كل حادث لا بد له من محدث
- ١٧ الصفة الثانية له تعالى (القدم) والدليل على وجوبها وابطال الدور والتسلسل
- ١٩ الصفة الثالثة (البقاء) والدليل على وجوبها
- ١٩ الصفة الرابعة (المخالفة للحوادث) والدليل على وجوبها
- ٢٠ الصفة الخامسة (قيامه تعالى بنفسه) والدليل على وجوبها
- ٢١ الصفة السادسة (الوحدانية) من أنه تعالى ايسر مركباً في ذاته ولا في صفاته وانه ليس له مماثل في ذاته ولا في صفاته وانه ليس له مشارك في فعل من الافعال والدليل على وجوبها
- ٢٥ الصفة السابعة (الارادة) والدليل على وجوبها
- ٢٦ الصفة الثامنة (القدرة) والدليل على وجوبها
- ٢٧ الصفة التاسعة (العلم) والدليل على وجوبها
- ٢٨ توضيح دليل وجوب القدرة والعلم لله تعالى بنوع من البسط
- ٢٩ الصفة العاشرة (السمع) والدليل على وجوبها
- ٢٩ الصفة الحادية عشر (البصر) والدليل على وجوبها
- ٣٠ الصفة الثانية عشر (الكلام) والدليل على وجوبها



٣٠ توضيح دليل وجوب صفة ( السمع والبصر ) والكلام له تعالى واستحاله أضافها بنوع من البسط

٣٢ الصفة الثالثة عشرة ( الحياة ) والدليل على وجوبها

٣٣ الفصل الثالث في بيان أن من صفاته تعالى التي تقدمت ما يتعلق بالاشياء ومعنى تعلّقها وأن منها ما لا يتعلق بشيء

٣٣ بيان أن الإرادة والقدرة يتعلّقان بالجائزات ولا يتعلّقان بالواجبات والمستحيلات

٣٣ بيان أن السمع والبصر يتعلّقان بجميع الموجودات ولا يتعلّقان بالمعدومات سواء كانت جائزات أو مستحيلات

٣٤ بيان أن علمه وكلامه يتعلّقان بالواجبات والمستحيلات والجائزات الموجودات منها والمعدومات لكن تعلّق العلم تعلّق انكشاف وتعلّق الكلام تعلّق دلالة

٣٦ الفصل الرابع في بيان أنه يجب أن نعتقد بجميع صفاته تعالى وأسمائه التي ورد الشرع بما يفيد ثبوتها له تعالى مع بيان أن أسمائه تعالى توقيفية

٣٨ الفصل الخامس في بيان ما ورد في نصوص الشريعة نسبتها إليه تعالى بما يؤهم التشبيه والمماثلة للحوادث وبيان كيفية اعتقاد

أهل السنة والجماعة في ذلك وطريق تأويله عند الحاجة إليه

٤٢ الفصل السادس في بيان ما يجوز في حق الله تعالى وبينان مسائل

خالفت فيها أهل البدع لجواز أن يخلق سبحانه الخير والشر وإن يفعل غير الصالح وغير الصالح وإن يعذب المطيع وينعم العاصي وإن ينظر بالأبصار وأن يرسل الرسل مع تطبيق ذلك كله

٤٧ الباب الثاني في بيان الإيمان بالرسل والأنبياء والملائكة والكتب واليوم الآخر وما يتبع ذلك وفيه خمسة فصول

٤٨ الفصل الأول في بيان الإيمان بالرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام

٤٨ بيان ما يجب لهم وما يستحيل عليهم وما يجوز في حقهم

٥٢ الفصل الثاني في شرح معجزات الرسل التي أيدهم الله تعالى بها

وبيان طريق وقوعها واقامة الحجج بها بنوع من البسط والايضاح

٥٨ البدء في بيان معجزات الرسل عليهم الصلاة والسلام

٥٩ من معجزات سيدنا موسى عليه السلام انفلاق البحر حين ضرب به

بعصاه وتطبيق ذلك

٦٠ ومن معجزاته عليه السلام نبع الماء من الحجر عند ما ضرب به بعصاه

بأمر الله تعالى وبيان جواز ذلك

٦١ ومن معجزاته عليه السلام انقلاب عصاه ثعبانا كبيرا تبلع الجبال

والعصى التى سحر بها السحرة وخيلتها للناس حيات وبيان جواز ذلك

٦٢ ومن معجزاته عليه السلام رفع الطور الذى هو الجبل فوق بنى اسرائيل حتى قبلوا الميثاق وبيان جواز ذلك

٦٣ ومن معجزاته عليه السلام ارسال الجراد والقمل والضفادع والدم على قوم فرعون وانزال المن والساوى على بنى اسرائيل وبيان تطبيق ذلك

٦٤ ومن معجزات سيدنا صالح عليه السلام خروج ناقة من صخرة حين طلب ذلك منه قومه وبيان جواز ذلك

٦٥ ومن المعجزات عدم احتراق سيدنا ابراهيم عليه السلام بالنار العظيمة التى ألقاه فيها الملك الكافر وبيان جواز ذلك

٦٧ ومن المعجزات ما جرى على يد سيدنا عيسى عليه السلام من شفاء الأكمه والابرص واحياء الموتى باذن الله تعالى وبيان جواز ذلك

٦٨ ومن معجزاته تصويره من الطين كهيئة الطير ونفخه فيه فيصير طيرا باذن الله تعالى وبيان جواز ذلك

٦٨ ومن معجزاته نزول مائدة من السماء لى كل منها أصحابه الحواريون رضوان الله عليهم وبيان جواز ذلك

- ٦٩ ومن المعجزات تسخير الشياطين والريح لسيدنا سليمان وإلانة الحديد لسيدنا داود عليهما السلام وبيان جواز ذلك
- ٦٩ الفصل الثالث في بيان معجزات نبينا سيدنا (محمد) رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان بعض الطرق التي كانت برهاناً على صدق دعواه ثم بيان معجزة القرآن الشريف وإقامة الدلائل الراسخة على عظم تلك المعجزات بزيادة الأسهاب والتبيان
- ٨٢ ومن معجزاته عليه السلام انشقاق القمر فرقتين بطلبه عليه السلام ودليل جواز ذلك
- ٨٤ ومن معجزاته عليه السلام وقوف الشمس مدة من الوقت وردها بعد المغيب ووقوفها أيضاً ليوشع بن نون عليه السلام وبيان جواز ذلك
- ٨٧ ومن معجزاته عليه السلام نبع الماء من بين أصابعه فاستقى العدد الكثير وتكثير الطعام القليل حتى شبع منه الجمل الغفير وبيان جواز ذلك
- ٨٨ ومن معجزاته عليه السلام شفاء الأمراض العضالة على يديه بمجرد لمسه لأصحابها أو دعائه لهم وردعين أحد أصحابه بعد ما قلعت فمادت أحسن ما كانت وأحياء الموتى بمجرد دعائه وبيان جواز

ذلك كله

٨٩ ومن مجزاته عليه السلام نطق الطفل الرضيع والحيوان الاعمى  
والحجرو وورد نظير ذلك في القرآن المجيد من كلام المهدى لسيدنا  
سليمان وبيان جواز ذلك

٩٠ ومن مجزاته عليه الصلاة والسلام رميه أوجه الكفار يوم الحرب  
بكف من تراب فأصاب عين كل واحد منهم شئ من ذلك التراب  
وبيان جواز ذلك

٩١ ومن مجزاته عليه السلام اخباره بالغيبات ولو بعد مئات من  
السنين وسرد جملة من ذلك ومنها فتح القسطنطينية

٩٢ بيان النظر في حال شريعته عليه السلام وانها دليل واضح على  
صدق رسالته وفيه تلخيص زبدة الشريعة المطهرة وأسرار  
أوامرها ونواهيها

٩٣ بعض أسرار الصلاة والصوم والزكاة والحج

٩٤ أسرار بعض أخلاق الشريعة وأوامرها ونواهيها

١٠٠ بيان انه عليه السلام مع كونه آميا وجاء بمثل هذه الشريعة أكبر  
دليل على صدق رسالته

١٠١ رد الشبهة التي أوردها بعض المشركين على محييه عليه السلام

بالشريعة مع كونه أميا

١٠٤ بيان حاله عليه السلام في ذاته الشريفة وأخلاقه وشعائله المنيفة من

جمال صورته ووقوره عقله ونواله جوامع الكلم وحلمه وغفوه  
وصبره وجوده وسخائه وسماحته وشجاعته وحيائه وأعضائه

ومعاملته بالحسنى إلى غير ذلك من الأخلاق والمكارم التي لا تحصى

١١٢ بيان أن اختصاصه عليه السلام بتلك المحاسن وتحليته بهذه المكارم

مع أنه تربى يتما بين أمة جاهلية ما كان العناية من الله تعالى به

واقامته بمنصب رفيع وإن من تكون فيه تلك الصفات الكاملة

والأخلاق الفاضلة ما كان ليمتس بصفة الكذب والاحتيال

ويخدع الناس

١١٢ قلبه حال الأمة من كثير من الشر وإلى محض الخير وهو من أعظم

المعجزات والدلائل على صدقه عليه السلام

١١٣ رد الشبهة بأن دينه قام بالجهاد وبيان أن الحال لم يكن كذلك وإنما

شرع الجهاد بعد أن ثبت دعواه وأتبعه الكثير وما شرع الجهاد

إلا في حق من أصر وأعلى الكفر ولم تنفع فيهم الموعظة

١١٥ بيان وجوب محبته علينا وتعظيمه وصحبة أهل بيته وأتباع شريعته

وتعظيم حليتها

١١٥ من محبته عليه السلام معرفة نسبه الشريف ومعرفة أسماء أولاده  
الكرام

١١٦ من حسن الادب مع حضرته اعتقاد نجاة أبويه

١١٦ بيان عدة أمور انعقد عليها الاجماع ، منها انه يبعوث الى الناس كافة  
وان شرعه لا ينسخ الى آخر الزمان وانه أفضل الخلق مع بيان  
أفضلية الرسل ومن يليهم وان النبوة غير مكتسبة

١١٩ بيان أقسام خوارق العادات من الارهاص والكرامة والمعونة  
والاستدراج والخذلان وحكمة ذلك والكلام في حق الولي

١٢١ الفصل الرابع في بيان الايمان بالملائكة عليهم الصلاة والسلام  
والايمان بالكتب المنزلة من عند الله تعالى على رسله والقضاء والقدر

١٢١ بيان عصمة الملائكة والكلام على قصة هاروت وماروت

١٢٤ الايمان بالحفظة والكتابة وملاك الموت

١٢٥ الايمان بالكتب المنزلة من الله تعالى على الرسل وبيان أن كلام الله تعالى  
يطلق على معنيين والمنع من القول بأن كلام الله تعالى حادث أو مخلوق

١٢٦ الكلام على الايمان بالقضاء والقدر

١٢٧ الفصل الخامس في الايمان باليوم الآخر وما يشتمل عليه وبالبعث  
وما يتقدم ذلك من أحوال الموت والقبر وما يتبع ذلك ورد الشبه

التي ترد في هذا المقام

١٣٢ توضيحات يندفع بها بعض الشبه الواردة على ما مر في هذا المقام

١٣٢ الكلام على الروح ودفع الشبه الواردة في شأنها

١٣٤ الكلام على البعث ودفع الشبه عنه وفيه نوع بسيط

١٣٧ الكلام على شهادة الاعضاء يوم القيامة والارض ورفع الشبهة عن ذلك

١٣٨ الكلام على الصراط الممدود على متن جهنم ودفع الشبه الواردة في شأنه

١٣٨ الكلام على طلوع الشمس من مغربها قبل يوم القيامة ودفع الشبه عن ذلك

١٣٩ الكلام على خروج يأجوج ومأجوج قبل يوم القيامة ودفع الشبه عن وجودهم

١٤١ الكلام على نزول سيدنا عيسى عليه السلام في آخر الزمان ودفع الشبه عن ذلك

١٤٢ خاتمة الباب في جملة أدلة اقناعية تدعو لها العقول وبطمأن لها القلوب في حصول البعث بعد الموت وفيها نوع بسيط

١٤٤ من هذا المقام يعلم أن مذهب المنكر للعاد شر لا بمائلة شر وفيه بعض البسيط



١٤٨ الباب الثالث في رد شبه عن نصوص شرعية تعقد في الاعتقاد أو التوفيق بينها وبين ما يثبت بالدليل العقلي القاطع مما ينافي المعاني الظاهرة لتلك النصوص وفيه أربعة فصول

١٤٨ أعلم أننا في هذا المقام نحتاج إلى ثلاث مقدمات

١٤٩ المقدمة الأولى في بيان النصوص الشرعية التي يعقد عليها في الأحكام وبيان المتواتر والمشهور والآحاد من الأحاديث

١٥٠ المقدمة الثانية لا يجب علينا شرعا الاعتقاد إلا في مقام عليه الدليل العقلي القاطع الذي لا يحتمل النقيض أو مقام عليه الدليل الشرعي الثابت عن الرسول قطعاً وبيان أننا لا يجب علينا تقليد غير الرسول المعصوم فيما ثبت عنه قطعاً ولا يسوغ لنا تقليد غيره إلا سيما بهض  
أرباب الفنون في فنونهم مما يخالف ظواهر النصوص الشرعية بدون أن يقوم دليل قطعي على مدعاهم

١٥٤ المقدمة الثالثة أن الشريعة المحمدية بل سائر الشرائع إنما يقصد منها بيان ما يرشد الخلق إلى معرفة الله تعالى الخ وأما ما يعرضهم للمباحث الكونية ونوااميسها فليس من مقاصدها الخ

١٥٥ الفصل الأول في رد الشبه عن النصوص الشرعية الواردة في السماويات والأرضيات والتوفيق بينهما وبين مقام عليه الدليل العقلي القاطع مناقضاً لظواهرها

- ١٥٥ إجمال ما ورد من تلك النصوص وأقوال علماء الشريعة فيها
- ١٥٧ إجمال ما جاء عن الفلاسفة المتأخرين مما يناقض تلك النصوص الشرعية وما الحكم في اعتقاد ذلك
- ١٥٨ بيان الحكم في إعتقاد ذلك قبل الدليل العقلي عليه وبعد قيامه الخ
- ١٥٩ قول الفلاسفة بأن الكواكب قائمة في الغضاء وليس مركزية  
بسماء والتوفيق بينه وبين ظواهر النص الشرعي
- ١٦٠ قولهم إن المرئى لنا من الزرقة هو لون الجو والتوفيق ، سنه وبين  
النص الشرعي
- ١٦٠ قولهم إن الأرض كرة والتوفيق بينه وبين النص الشرعي
- ١٦١ قولهم إن الشمس لا تسير حول الأرض الخ والتوفيق بينه وبين  
النص الشرعي
- ١٦٣ إنكارهم لوجود السموات والعرش والكرسى والقلم واللوح  
والجنة والنار والرد عليهم في ذلك الانكار
- ١٦٤ إنكارهم كون الأرضين سبعاً والرد عليهم في ذلك أو التوفيق
- ١٦٥ التوفيق فيما ورد في قصة ذي القرنين من أنه وجد الشمس تغرب  
في عين حنطة
- ١٦٧ الفصل الثاني في رد الشبهة عن النصوص الواردة في شؤون  
الملائكة والجن

١٦٨ رد الشبهة عن عدم رؤيتنا الملائكة وعن اقتدارهم على التشكل

١٦٩ رد الشبهة عن كونهم يعملون أعمالاً عظيمة مع أنهم أجسام لطيفة

١٧٠ رد الشبهة عن كونهم يقطعون المسافات الشاسعة بمدة قصيرة جداً

١٧١ استنباط رد الشبهة الواردة على الاسراء والمعراج الذين حصلوا

لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

١٧٣ بيان قصة محيي عرش بلقيس من بلاد اليمن الى مجلس سليمان ورد  
شبهة ذلك

١٧٣ الفصل الثالث في رد الشبهة عن بعض النصوص الشرعية الواردة

في الأمو والجوية كالطر ونحوه ورد الشبهة الواردة على المطر

١٧٤ رد الشبهة عن النصوص الشرعية الواردة بحقيقة الرعد والبرق

والصاعقة بنوع البسط

١٧٨ رد الشبهة الواردة على ما جاء من أن الله تعالى جعل الكواكب

زينة السماء الدنيا وجعلها حفظاً من الشياطين ورجوماً لهم

١٧٩ رد الشبهة الواردة على ما جاء عن سيدنا عيسى عليه السلام في أن

الأرض على ثور والثور على صخرة الخ

١٨٠ الفصل الرابع في رد شبهة شتى عن نصوص شرعية

١٨٠ ورد شبهة خلق آدم وزوجته وعيسى عليهما السلام دون استيفاء

النظام البشري في خلق الانسان

- ١٨١ رد شبهة لبث أهل الكهف في كهفهم ثلاثمائة وتسع سنين
- ١٨٢ رد شبهة دلالة الرؤيا المنامية على أمور محدث في الخارج بنوع  
من البسط
- ١٨٣ بيان حقيقة السحر وآثاره ورد الشبه الواردة على ذلك أيضا  
واسهاب
- ١٨٦ رد الشبهة الواردة على مجاء من تأثير العين في سقم الاجسام  
واضرارها
- ١٨٧ رد الشبهة الواردة على مجاء من ان الطاعون من وخز الجن
- ١٨٧ في التوفيق بين كل من عليه السلام لا يوردن ذو عاهرة على مصح  
وقوله فر من المجذوم فرارك من الاسد وقوله لا عدوى ورد الشبهة  
الواردة على ذلك
- ١٩٠ رد الشبهة الواردة على مجاء من ان الزلزال يحدث بهز الملك عروق  
الارض المسلط عليها
- ١٩٠ رد الشبهة الواردة على مجاء من كبر اجسام المتقدمين وطول  
أعمارهم
- ١٩٤ الخاتمة في وجوب نصب خليفة يقوم بأمر الاسلام والمسلمين ويحفظ  
كيانهم ويصون نفوسهم
- (تمت الفهرس)







2

Bibliotheca Alexandrina



0382750